

2M 11.2562.7

UNIVERSITÉ DE MONTRÉAL

**LE REGARD CLÉRIICAL SUR LES MISSIONNAIRES,  
LES CLERCS ET LES PAYSANS BAS-BRETONS  
AU XVII<sup>e</sup> SIÈCLE**

par  
Laurine Spehner

Département d'histoire  
Faculté des arts et sciences

Mémoire présenté à la Faculté des études supérieures  
en vue de l'obtention du grade de Maître ès Arts (Histoire)

Septembre 1997

© Laurine Spehner, 1997



D  
7  
U54  
1998  
V.001

UNIVERSITY OF MONTREAL

LE BUREAU CENTRAL DES RECHERCHES  
LES CLIMATS ET LES PAYSANS  
DE LA SECTEUR

1998

1998

1998



1998

1998

Université de Montréal  
Faculté des études supérieures

Ce mémoire intitulé:

**LE REGARD CLÉRICAL SUR LES MISSIONNAIRES,  
LES CLERCS ET LES PAYSANS BAS-BRETONS  
AU XVII<sup>e</sup> SIÈCLE**

présenté par:  
Laurine Spohner

a été évalué par un jury composé des personnes suivantes:

*Louis Larallée  
Dominique Deslandes  
Claude Sutto*

Mémoire accepté le: ..... *27. 11. 1997* .....

## SOMMAIRE

À travers les biographies de Michel Le Nobletz<sup>1</sup> (1666) et de Julien Maunoir (1697)<sup>2</sup>, deux missionnaires de l'intérieur ayant oeuvré en Bretagne au XVIIe siècle, nous analyserons le regard que ces prêtres et leurs biographes (respectivement Antoine Verjus et Antoine Boschet) portaient sur les paysans et le clergé bas-bretons. À une époque où la véritable normalisation du clergé s'amorçait, l'incurie des prêtres fut progressivement corrigée par la création de séminaires au milieu du siècle. Cependant, ces changements furent lents et les fidèles furent longtemps privés de guides spirituels conformes aux aspirations du concile de Trente.

Le travail des missionnaires était alors double. D'un côté, ils aidaient à réformer le clergé local et de l'autre, ils tentaient d'éliminer les superstitions dont était entaché le christianisme des paroissiens et même du bas-clergé. Dans cette étude, il s'agit de montrer de quelle façon les préjugés des missionnaires et de leurs biographes se reflétaient dans leurs descriptions des «mauvaises moeurs» des Bas-Bretons — laïcs ou ecclésiastiques. Nous travaillerons à partir des documents personnels des missionnaires contenus dans leurs biographies. Ainsi, nous analyserons le point de vue des missionnaire et de leurs biographes respectifs sur la Bretagne d'abord, sur le clergé ensuite et, pour finir, sur les paysans, ces masses anonymes que l'on christianisait «pour leur bien».

À travers ces *Vies*, nous essaierons de déterminer la véritable intention d'Antoine Verjus et d'Antoine Boschet. Ces ouvrages ont manifestement été rédigés à des fins de propagande. Mais de quelle propagande s'agit-il? Ces biographies servent-

---

<sup>1</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, 572p.

<sup>2</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, 489p.

elles à l'exaltation de la mission, à l'édification des clercs, ou plutôt à la cause de deux prêtres, présentés comme des modèles de perfection?

L'étude de telles sources présente une difficulté évidente: il faut discerner l'opinion des biographes de celle des missionnaires, en plus de replacer ces remarques dans leur contexte. Il s'agit donc de disséquer le texte, d'en comprendre les niveaux d'interprétation, d'en découvrir les sous-entendus et les non-dit. Ce travail nous permet en même temps d'étudier les mentalités cléricales et populaires à travers les missions intérieures.

## **REMERCIEMENTS**

Je tiens à remercier ma directrice de recherche, Dominique Deslandres, pour m'avoir aidée à surmonter les affres des formalités bureaucratiques et pour m'avoir guidée tout au long de ma recherche par ses précieux conseils. Sa grande disponibilité et ses encouragements constants ont su venir à bout de mes inquiétudes.

Je remercie aussi mes parents pour leur soutien continu, particulièrement dans les étapes finales de ce travail qui se sont révélées être les plus ardues...

## TABLE DES MATIÈRES

|  |      |
|--|------|
| <b>INTRODUCTION</b> .....  | p.1  |
| <b>CHAPITRE 1: LE CONTEXTE SOCIO-RELIGIEUX EN BRETAGNE<br/>         AU XVII<sup>e</sup> SIÈCLE: LE CLERGÉ, LES FIDÈLES ET LES<br/>         MISSIONNAIRES</b> |      |
| <b>1. La situation religieuse en Bretagne au XVII<sup>e</sup> siècle</b> .....   | p.11 |
| 1.1) Le clergé breton .....  | p.11 |
| 1.1.A) Évêques et évêchés .....  | p.11 |
| 1.1.B) Les séminaires .....  | p.13 |
| 1.1.C) Les paroisses .....   | p.14 |
| 1.1.D) La normalisation du clergé .....  | p.16 |
| 1.2) Les laïcs bretons .....   | p.18 |
| 1.2.A) Les espaces de la communauté .....  | p.18 |
| 1.2.B) Un christianisme superstitieux .....  | p.19 |
| <br>   |      |
| <b>2. Les missionnaires en Basse-Bretagne</b> .....  | p.21 |
| 2.1) Michel Le Nobletz et Julien Maunoir .....   | p.21 |
| 2.2) Les prédications de Le Nobletz .....  | p.24 |
| 2.3) Mission type de Maunoir .....   | p.26 |
| 2.3.A) Ouverture de la mission .....   | p.26 |
| 2.3.B) Les exercices de la mission .....   | p.27 |
| 2.3.B.a) <i>La conférence aux paroissiens</i> .....  | p.27 |
| 2.3.B.b) <i>Sermons, cantiques et communion</i> .....  | p.28 |
| 2.3.B.c) <i>L'action de grâce</i> .....  | p.28 |
| 2.3.B.d) <i>Catéchisme et chapelet</i> .....   | p.28 |
| 2.3.B.e) <i>Les sujets traités en chaire</i> .....   | p.29 |
| 2.3.B.f) <i>La deuxième conférence aux missionnaires</i> .....   | p.29 |
| 2.3.C) La procession clôt la mission .....   | p.30 |
| 2.4) Deux façons de procéder .....   | p.30 |
| 2.4.A) Logistique comparée .....   | p.30 |
| 2.4.B) Techniques de conversion .....  | p.32 |
| 2.5) Le pouvoir des mots .....   | p.34 |

**CHAPITRE 2: LE REGARD DES BIOGRAPHES SUR LES  
MISSIONNAIRES, LE BAS-CLERGÉ ET LES PAYSANS  
BAS-BRETONS**

|  |      |
|--|------|
| <b>1. La préface explicative d'Antoine Verjus</b> .....            | p.36 |
| 1.1) Le Nobletz comme choix de sujet .....                         | p.36 |
| 1.1.A) Sur l'importance d'écrire la biographie maintenant .....    | p.36 |
| 1.1.B) Sur la décision de ne pas choisir un homme illustre .....   | p.37 |
| 1.2) Les miracles contemporains .....                              | p.38 |
| 1.2.A) Les miracles se produisent encore de nos jours .....        | p.38 |
| 1.2.B) Les miracles sont-ils véritables? .....                     | p.39 |
| 1.2.B.a) Sur la subjectivité de l'auteur .....                     | p.39 |
| 1.2.B.b) Sur la crédulité ou l'incrédulité de certains .....       | p.40 |
| 1.2.C) L'opinion de Verjus sur les miracles qu'il rapporte .....   | p.40 |
| 1.3) Le témoignage des Bretons .....                               | p.41 |
| 1.3.A) La qualité des témoignages .....                            | p.41 |
| 1.3.B) La crédibilité des Bretons .....                            | p.42 |
| 1.4) Les écrits de Le Nobletz .....                                | p.43 |
| 1.4.A) La crédibilité de Le Nobletz .....                          | p.43 |
| 1.4.B) Les motifs de Le Nobletz .....                              | p.43 |
| 1.5) L'exactitude du rapport de Verjus .....                       | p.45 |
| 1.6) La conclusion de la préface explicative .....                 | p.45 |
| <br>   |      |
| <b>2. Les interventions d'Antoine Boschet dans son texte</b> ..... | p.46 |
| 2.1) Interventions du narrateur .....                              | p.47 |
| 2.1.A) L'utilisation des sources écrites .....                     | p.47 |
| 2.1.B) La pertinence des informations .....                        | p.48 |
| 2.2) Interventions de l'admirateur .....                           | p.49 |
| 2.2.A) Les résolutions de Maunoir .....                            | p.49 |
| 2.2.B) Les talents de Maunoir .....                                | p.50 |
| 2.2.C) Son contact avec le divin .....                             | p.51 |
| 2.2.D) Le cas de la maison de retraite de Quimper .....            | p.51 |
| 2.3) Interventions de l'arbitre .....                              | p.53 |
| 2.3.A) La crédulité des paysans bas-bretons .....                  | p.53 |
| 2.3.B) L'incrédulité des lecteurs .....                            | p.53 |
| 2.4) Interventions du témoin .....                                 | p.54 |
| 2.4.A) Les guérisons miraculeuses .....                            | p.54 |



|  |      |
|--|------|
| <b>3. L'exemple du parfait missionnaire</b> .....      | p.55 |
| 3.1) Le missionnaire modèle .....                      | p.55 |
| 3.2) Biographie et hagiographie .....                  | p.56 |
| 3.3) Les listes exemplaires .....                      | p.58 |
| 3.4) L'esprit critique de Le Nobletz .....             | p.59 |
| 3.4.A) Des écueils de la prêtrise .....                | p.59 |
| 3.4.B) Des difficultés de vivre dans le «monde» .....  | p.61 |
| 3.4.C) Des exercices pour se préparer à la messe ..... | p.63 |
| 3.4.D) Des prêtres séculiers .....                     | p.64 |
| 3.4.E) Des missionnaires .....                         | p.67 |
| 3.4.F) De Maunoir .....                                | p.68 |
| 3.5) Maunoir, l'idéaliste .....                        | p.70 |
| 3.5.A) Ses maximes .....                               | p.70 |
| 3.5.B) Ses règles de perfection .....                  | p.71 |
| 3.5.B.a) Son amour pour Dieu .....                     | p.71 |
| 3.5.B.b) Sa charité envers le prochain .....           | p.72 |

### **CHAPITRE 3: LES MISSIONNAIRES EN ACTION AUPRÈS DU CLERGÉ BAS-BRETON**

|   |      |
|---|------|
| <b>1. Un clergé encore déficient</b> .....                            | p.74 |
| 1.1) Contre les méthodes des cantiques et des <i>taolennous</i> ..... | p.75 |
| 1.1.A) Origines et particularités de ces méthodes .....               | p.75 |
| 1.1.B) Un succès qui fait des envieux .....                           | p.77 |
| 1.2) Un modèle exemplaire qui ne laisse personne indifférent .....    | p.79 |
| 1.2.A) Une «perfection» qui accuse? .....                             | p.79 |
| 1.2.B) Une ingérence qui mécontente .....                             | p.82 |
| 1.3) Une réforme difficile du clergé breton .....                     | p.84 |
| <b>2. Quelques clercs donnent l'exemple</b> .....                     | p.86 |
| 2.1) Les compagnons des missionnaires .....                           | p.86 |
| 2.1.A) Le Père Pierre Quintin .....                                   | p.87 |
| 2.1.B) Le Père Pierre Bernard .....                                   | p.88 |
| 2.1.C) Monsieur de Trémaria et les autres missionnaires .....         | p.90 |
| 2.2) Le soutien de plusieurs clercs .....                             | p.91 |
| 2.2.A) Monsieur de Louet .....  | p.91 |
| 2.2.B) Les ordres réguliers .....                                     | p.92 |

|   |      |
|---|------|
| 2.2.C) Les amis anonymes .....  | p.94 |
| 2.3) Un clergé qui collabore aussi avec l'entreprise missionnaire ..... | p.95 |

## **CHAPITRE 4: LES MISSIONNAIRES ET LES BAS-BRETONS**

|   |                  |
|---|------------------|
| <b>1. La conversion des Bas-Bretons .....</b>                                     | <b>p.99</b>      |
| 1.1) L'accueil en qualité et en nombre .....                                      | p.99             |
| 1.2) Le contact de Le Nobletz avec les fidèles .....                              | p.101            |
| 1.2.A) La résistance des citadins .....   | p.101            |
| 1.2.B) Une plus grande piété à la campagne et dans les îles .....                 | p.103            |
| 1.2.B.a) La campagne .....  | p.103            |
| 1.2.B.b) Les îles .....   | p.104            |
| 1.3) Le contact de Maunoir avec les fidèles .....                                 | p.106            |
| 1.3.A) Un premier contact réussi .....  | p.106            |
| 1.3.B) Un public qui n'est pas toujours acquis .....                              | p.107            |
| 1.3.C) La rééducation des paroissiens .....                                       | p.108            |
| <br><b>2. L'aide du divin .....</b>   | <br><b>p.113</b> |
| 2.1) Les guérisons miraculeuses .....   | p.115            |
| 2.2) Un don de prophétie? .....   | p.117            |
| 2.3) Les interventions providentielles .....                                      | p.117            |
| 2.3.A) Pour les voyages en mer .....  | p.118            |
| 2.3.B) Pour les processions .....   | p.119            |
| 2.3.C) Autres types d'interventions .....   | p.119            |
| 2.3.D) Les punitions divines .....  | p.120            |
| <br><b>CONCLUSION .....</b>   | <br><b>p.124</b> |
| <br><b>ANNEXES</b>  |                  |
| <b>I</b> Le Nobletz n'est qu'un missionnaire breton parmi d'autres .....          | <b>p.127</b>     |
| <b>II</b> Présentation des maximes de Julien Maunoir par Boschet .....            | <b>p.128</b>     |
| <b>III</b> Un siècle «délicat» et incrédule .....                                 | <b>p.129</b>     |
| <b>IV</b> Les preuves «certaines» des guérisons miraculeuses faites par Maunoir.. | <b>p.130</b>     |
| <b>V</b> Les témoignages dignes de foi choisis par Boschet .....                  | <b>p.131</b>     |
| <b>VI</b> Les précautions à prendre avant de rapporter des miracles.....          | <b>p.132</b>     |
| <b>VII</b> Pratiques superstitieuses des paysans .....                            | <b>p.133</b>     |

|             |  |       |
|-------------|--|-------|
| <b>VIII</b> | Tentative de meurtre à Ploussevet .....        | p.135 |
| <b>IX</b>   | Tentative de meurtre à l'Operchet .....        | p.136 |
| <b>X</b>    | L'ordination de François le Sù .....           | p.137 |
| <b>XI</b>   | La guérison miraculeuse d'un petit bossu ..... | p.139 |

#### **CARTES**

|           |                                     |       |
|-----------|-------------------------------------|-------|
| <b>I</b>  | Haute et Basse-Bretagne .....       | p.141 |
| <b>II</b> | Les missions aux XVIIe siècle ..... | p.142 |

|                            |       |
|----------------------------|-------|
| <b>BIBLIOGRAPHIE</b> ..... | p.143 |
|----------------------------|-------|

## INTRODUCTION

L'objectif des missionnaires de l'intérieur au XVIIe siècle était de convertir une population rurale chrétienne, mais superstitieuse. Les témoignages écrits rapportent une grande ignorance des pratiques du catholicisme, non seulement de la part des paysans, mais également du bas-clergé local. Quant au haut-clergé breton, malgré sa culture littéraire et sa formation plus poussée, plusieurs de ses membres plaçaient encore leurs intérêts temporels avant le salut des paroissiens. Parmi ces écrits, des biographies de clercs illustrent parfaitement cette contradiction entre l'attitude des missionnaires — austère et moralisatrice — et celle des clercs aussi superstitieux que leurs ouailles ou trop imbus de leur prestige.

À travers les *Vies* de Michel Le Nobletz<sup>1</sup> et de Julien Maunoir<sup>2</sup>, deux missionnaires envoyés en Bretagne dans les années 1600, nous voudrions analyser la perception que ces prêtres et leurs biographes, tous issus de la réforme tridentine, avaient des paysans bretons et du clergé local. Quels types de préjugés les missionnaires entretenaient-ils, et comment ces préjugés se reflétaient dans leurs descriptions des «mauvaises moeurs» et des pratiques païennes de gens trop superstitieux à leur goût?

Les biographies de Le Nobletz et de Maunoir s'adressaient très certainement au clergé catholique. Le but de l'étude vise à déterminer la véritable intention des biographes. Bernard Dompnier suggère que ces ouvrages visaient à édifier les lecteurs ecclésiastiques en leur proposant un modèle à suivre<sup>3</sup>: à une époque où ce clergé avait besoin d'être éduqué, ces biographies serviraient alors la cause de la Réforme

---

<sup>1</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, 572p.

<sup>2</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, 489p.

<sup>3</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle*. Thèse de doctorat de 3e cycle. Université de Paris, juin 1981, p.296.

catholique. Ces ouvrages renseignent bien peu le lecteur sur les paysans eux-mêmes et ce, malgré le souci que les clercs montraient pour leur évangélisation: ces paysans ne servaient-ils pas en fait de repoussoir à ces missionnaires idéaux?

En fait, tout au long de leurs récits, les deux biographes construisent une hiérarchie parfois subtile mais incontestable, qu'ils basent sur des niveaux de *perfection* (pour employer un terme qui leur est familier). Il y a d'abord, au niveau inférieur, les ruraux et les citadins parfois si ignorants qu'il faut souvent refaire leur éducation à zéro. Il y a ensuite les clercs bretons ignorants ou indisciplinés, mais néanmoins porteurs d'un certain prestige grâce à leur vocation sacrée. Puis il y a ces quelques clercs, bien formés et soucieux d'instruire les fidèles et de se conformer aux vœux du concile de Trente. Enfin, il y a les missionnaires, ces prêtres dont l'œuvre apostolique les place au-dessus de tous et les rapproche de la perfection. Enfin? Pas tout à fait. Antoine Verjus et Antoine Boschet, par plusieurs remarques adroites, laissent croire que leurs «héros» respectifs atteignent un plus haut niveau de perfection que leurs compagnons, malgré la dévotion et l'application de ces derniers à la cause pastorale. Michel le Nobletz et Julien Maunoir ne sont pas que des simples missionnaires (ce qui, pour les auteurs, est déjà beaucoup), ils sont des missionnaires *parfaits*.

### **Les sources**

L'analyse des sources se faisant d'après deux points de vue, c'est-à-dire celui des biographes et celui des missionnaires, il y avait un risque de se retrouver avec deux périodes complètement différentes à étudier. Ce n'est pas le cas. Le fait que les biographes aient vécu presque en même temps que les clercs dont ils relatent la vie simplifie grandement les choses. La période de temps étudiée commence donc avec les missionnaires (Le Nobletz, 1577-1652 et Maunoir, 1606-1683) jusqu'à la date de

parution de leurs biographies (respectivement 1666 et 1697, cette dernière ayant été rééditée en 1834).

L'un des problèmes posés par ces sources réside dans le fait que les auteurs sont pour ainsi dire inconnus. Le R.P. Antoine Boschet est un Jésuite, mais en ce qui concerne le P. Verjus, il n'est nulle part fait mention de l'ordre auquel il appartient. Parce qu'il s'est intéressé à un prêtre séculier dont l'affection pour la Compagnie de Jésus est évidente, on peut supposer que Verjus appartient à cet ordre.

Les sources utilisées par les biographes sont principalement des notes (journaux, biographies de compagnons, règles) rédigées par Le Nobletz et Maunoir et des témoignages de gens les ayant rencontrés.

Il n'est évidemment pas question ici de déterminer si les faits relatés dans ces ouvrages sont véridiques. Il va de soi que les témoignages recueillis par les biographes sont tout aussi tendancieux que l'usage qu'ils en font. Les biographies ont été rédigées de façon à présenter un clerc idéal, sans le moindre défaut. Les témoins ont sûrement été sélectionnés en fonction de leur opinion, sans plus. D'ailleurs, leur nom n'est à peu près jamais mentionné.

En fait, l'analyse des sources se fait à trois niveaux. Il y a d'abord les remarques personnelles des auteurs qui interviennent dans leur propre texte pour émettre une opinion sur un fait qu'ils relatent. Un second niveau d'interprétation apparaît avec Le Nobletz et Maunoir eux-mêmes, dont l'opinion et les idéaux transparaissent principalement dans les extraits de journaux (choisis par les biographes, il ne faut pas l'oublier). Les deux missionnaires s'imposent une discipline rigide encadrée par des règles qu'ils ont notées. Du point de vue des biographes Boschet et Verjus, ces règles devraient idéalement servir d'exemples pour les autres clercs. Le Nobletz et Maunoir ont également utilisé des méthodes qui leur étaient propres pour éduquer, convertir et confesser les Bretons: notons, par exemple, les cantiques et les cartes peintes (*taolennous*). Un dernier niveau d'interprétation serait celui des fameux

Bretons que l'on essaie tant bien que mal de remettre dans le droit chemin. Cette catégorie inclut autant les paysans laïcs que le clergé local, dont les réactions rapportées dans les biographies peuvent nous renseigner sur la réception qu'ils font de la mission. Il va de soi que l'image qu'en dépeignent les missionnaires et leurs biographes ne sont pas à prendre au pied de la lettre.

## Historiographie

### *Histoire des mentalités*

L'étude des mentalités populaires et cléricales au XVIIe siècle est nécessaire pour comprendre l'incompréhension existant entre ces deux univers de pensée. Les dernières décennies ont vu se développer un intérêt marqué pour l'histoire des mentalités et, dans ce domaine, l'oeuvre de Jean Delumeau est incontournable. Avec *La peur en Occident, XIVe-XVIIIe siècles*,<sup>4</sup> et *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIIIe-XVIIIe siècles*,<sup>5</sup> il touche aux frayeurs du monde moderne, celles du clergé bien sûr, mais aussi celles des masses populaires. La peur du diable et de ses agents pousse l'Église catholique à employer des mesures répressives pour se protéger, mais aussi à solidifier ses assises en envoyant des missionnaires dans les campagnes afin d'instruire et de convertir les masses populaires. La «pastorale de la peur» employée par ces prêtres nous intéresse par les effets qu'elle produisait auprès des fidèles. Dans *Rassurer et protéger: le sentiment de sécurité dans l'Occident d'autrefois*<sup>6</sup> et dans *L'aveu et le pardon: les difficultés de la confession, XIIIe-XVIIIe siècle*,<sup>7</sup> nous voyons que ces harangues étaient accompagnées de la promesse d'une place dans l'au-

---

<sup>4</sup>DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XIVe-XVIIIe siècles: une cité assiégée*. Paris, Fayard, 1978, 485p.

<sup>5</sup>DELUMEAU, Jean. *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIIIe-XVIIIe siècles*. Paris, Fayard, 1983, 741p.

<sup>6</sup>DELUMEAU, Jean. *Rassurer et protéger: le sentiment de sécurité dans l'Occident d'autrefois*. Paris, Fayard, 1989, 667p.

<sup>7</sup>DELUMEAU, Jean. *L'aveu et le pardon: les difficultés de la confession, XIIIe-XVIIIe siècle*, Paris, Fayard, 1990, 194p.

delà: autre aspect des missions que nous étudierons, l'Église, toujours par le biais des missionnaires, se faisait alors la protectrice des fidèles.

Les raisons de l'inquiétude manifeste de l'Église envers les superstitions populaires, les méthodes employées pour les éradiquer, et les résultats de ce travail ont été expliquées par Robert Muchembled à travers plusieurs ouvrages. Plus précisément, l'antagonisme existant entre l'élite au pouvoir et les masses paysannes est analysé dans *Culture populaire et culture des élites dans la France moderne (XVe-XVIIIe siècle)*.<sup>8</sup> Dans la même veine, *L'invention de l'homme moderne: sensibilités, moeurs et comportements collectifs sous l'Ancien régime*<sup>9</sup> et *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*<sup>10</sup> nous ont été utiles. Ajoutons à cette liste *Un chemin d'histoire: chrétienté et christianisation*<sup>11</sup> de Jean Delumeau (encore), qui a analysé la tentative — et l'échec, semble-t-il — de rechristianisation des masses, et enfin *Religion et superstition sous l'Ancien Régime*<sup>12</sup> de Benoît Garnot, qui s'est penché sur le christianisme superstitieux des paysans en Eure-et-Loir — christianisme superstitieux qui existait dans tout le royaume.

### *La vie paysanne*

De la série d'études de Pierre Goubert portant sur la démographie française sous l'Ancien régime, un aspect nous intéresse plus particulièrement: la vie paysanne. Dans *La vie quotidienne des paysans français au XVIIe siècle*,<sup>13</sup> *L'Ancien Régime*<sup>14</sup>

---

<sup>8</sup>MUCHEMBLED, Robert. *Culture populaire et culture des élites dans la France moderne (XVe-XVIIIe siècle)*. Paris, Flammarion, 1978, 398p.

<sup>9</sup>MUCHEMBLED, Robert. *L'invention de l'homme moderne : sensibilités, moeurs et comportements collectifs sous l'Ancien régime*. Paris, Fayard, 1988, 513p.

<sup>10</sup>MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*. Paris, Armand Colin, 1994, 187p.

<sup>11</sup>DELUMEAU, Jean. *Un chemin d'histoire: chrétienté et christianisation*. Paris, Fayard, 1981, 286p.

<sup>12</sup>GARNOT, Benoît. *Religion et superstition sous l'Ancien Régime*. Orléans, CRDP, 1984, 85p.

<sup>13</sup>GOUBERT, Pierre. *La vie quotidienne des paysans français au XVIIe siècle*. Paris, Hachette, 1982, 319p.

<sup>14</sup>GOUBERT, Pierre. *L'Ancien Régime*. Paris, Armand Colin. Tome 1: «La société», 1969, 271 p. Tome 2: «Les pouvoirs», 1973, 262 p.



et *Les Français et l'Ancien régime* (en collaboration avec Daniel Roche)<sup>15</sup>, nous retenons surtout la description de la vie quotidienne des masses populaires, les liens de solidarité, les espaces communautaires (l'église, la paroisse, la taverne, le cimetière), les superstitions et, plus généralement, l'ingérence de moins en moins discrète de l'Église dans leur quotidien. À la série d'ouvrages de Pierre Goubert traitant de ces sujets, nous pouvons ajouter celui de Benoît Garnot, *La population française aux XVIe, XVIIe et XVIIIe siècles*,<sup>16</sup> celui de Robert Mandrou, *Introduction à la France moderne, 1500-1640*,<sup>17</sup> et celui de Gabriel Audisio, *Des paysans, XVe-XIXe-siècle*<sup>18</sup> — ce dernier ayant analysé plus en profondeur l'univers matériel et psychologique des paysans français.

#### *Catholicisme et réforme tridentine*

Le XVIIe siècle assista en France à un renouveau du catholicisme et une affirmation de la foi qui se manifesta par l'application des décrets tridentins. Pour avoir un aperçu des étapes de la Réforme catholique, nous avons consulté des ouvrages de synthèse qui, du *Catholicisme entre Luther et Voltaire* de Jean Delumeau à l'*Histoire du christianisme* en passant par l'*Histoire des catholiques en France* de François Lebrun, nous ont permis de dresser l'état du catholicisme en France au début du XVIIe siècle. Ces ouvrages insistent sur l'ignorance des masses populaires comme sur celle du clergé, et de la volonté de l'Église d'y remédier par l'application des décrets tridentins.<sup>19</sup>

<sup>15</sup>GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*. Paris, Armand Colin, 1984. Tome 1: «La société et l'État», 383p. Tome 2: «Culture et société», 392p.

<sup>16</sup>GARNOT, Benoît. *La population française aux XVIe, XVIIe et XVIIIe siècles*. Paris, Éditions Ophrys, 1988, 125p.

<sup>17</sup>MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*. Paris, Albin Michel, 1989, c1974, 408p.

<sup>18</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe-siècle*. Paris, Armand Colin, 1993, 367p.

<sup>19</sup>DELUMEAU, Jean. *Le catholicisme entre Luther et Voltaire*. Paris, P.U.F., «Nouvelle Cléo», 1971, 358p. ... LEBRUN, François. *Histoire des catholiques en France: du XVe siècle à nos jours*. Toulouse, Privat, 1980, 530p. ... LE GOFF, Jacques et RÉMOND, R. *Histoire de la France religieuse*. Paris, Seuil. Tome 2: «Du christianisme flamboyant à l'aube des Lumières (XIVe-XVIIIe siècles)» (sous la dir. de F. Lebrun), 1988, 573p. ... MAYEUR, J.M., PIETRI,

*Missions et missionnaires*

À partir des ouvrages de Gabriel Le Bras<sup>20</sup>, l'étude des missions a pris une expansion considérable. Plus particulièrement, notre travail ayant aussi pour thème le regard du missionnaire sur l'«autre» (le paysans, le clerc local), nous avons utilisé pour notre recherche les deux plus récentes thèses portant sur la question: *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle* de Bernard Dompnier<sup>21</sup> et *Le modèle français d'intégration socio-religieuse, 1600-1650: missions intérieures et premières missions canadiennes* de Dominique Deslandres.<sup>22</sup> La première analyse le fonctionnement des missions capucines en terre protestante (le sujet est repris dans *Le venin de l'hérésie. Image du protestantisme et combat catholique au XVIIe siècle* <sup>23</sup>), la deuxième établit des parallèles entre les missions canadiennes et les missions de l'intérieur. Ces deux auteurs insistent entre autres sur la méthodologie missionnaire et sur la façon dont se percevait le missionnaire par rapport aux masses qu'il devait convertir, c'est-à-dire en tant qu'apôtre amenant la parole en terre inconnue, voire même hostile. Ce double questionnement nous a permis de mieux comprendre à la fois l'état d'esprit des missionnaires bretons et leur représentation des masses anonymes bas-bretonnes, troupeau en manque de «vrais» pasteurs.

---

Ch., VAUCHEZ, A., VENARD, M. *Histoire du christianisme*. Paris, Desclées. Tome 8: «Le temps des confessions, 1530-1620», 1992, 1236p. ... TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*. Paris, S.E.D.E.S, 1980, tome 1, 297p.

<sup>20</sup>LE BRAS, Gabriel. *Étude des sociologie religieuse*. Paris, P.U.F., 1955-56, 2 vol., 819p. ... Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *Un chemin d'histoire: chrétienté et christianisation*. Paris, Fayard, 1981, 286p. ... MUCHEMBLED, Robert. *op. cit.*

<sup>21</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle*. Thèse de doctorat de 3e cycle. Université de Paris, juin 1981.

<sup>22</sup>DESLANDRES, Dominique. *Le modèle français d'intégration socio-religieuse, 1600-1650: missions intérieures et premières missions canadiennes*. Ph.D., Université de Montréal, 1990, 508p.

<sup>23</sup>DOMPNIER, Bernard. *Le venin de l'hérésie. Image du protestantisme et combat catholique au XVIIe siècle*. Paris, Le Centurion, 1985, 277p.

### *Bretagne et missions en Bretagne*

Pour comprendre le phénomène missionnaire en Bretagne, l'oeuvre d'Alain Croix nous a été essentielle. Son étude détaillée de la Bretagne de l'Ancien régime, *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi* nous a fourni des renseignements appréciables sur la mentalité des Bretons (laïcs et ecclésiastiques) ainsi que sur l'évolution des us, des coutumes et des pratiques religieuses à travers les XVI-XVIIIe siècles, avant et après la vague missionnaire. Il s'est aussi penché sur une période de relative prospérité de la province avec *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*.<sup>24</sup> Cependant, son étude des missions bretonnes s'attarde surtout au regard des missionnaires (Le Nobletz et Maunoir, entre autres) sur les fidèles: elle ne fait qu'effleurer le point de vue de leurs biographes. Notre travail s'oriente dans cette direction en proposant l'étude de trois points de vue sur la mission bretonne: un premier sur la biographie, un deuxième sur les missions et un troisième sur les biographes.

### **Le plan de travail**

Ce travail est divisé en quatre parties.

Au premier chapitre, nous dépeindrons d'abord le contexte socio-religieux en Bretagne au XVIIe siècle (en incluant les laïcs et les clercs), puis nous présenterons les deux missionnaires, Le Nobletz et Maunoir, tout en donnant un aperçu du déroulement de leurs missions. Nous analyserons au deuxième chapitre les interventions des

---

<sup>24</sup>CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi*. Paris, Maloine, 1981, tome 2, 1571p. (Note: Toute la portion du volume 2 consacrée à l'univers religieux de la province est reprise dans *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*. Rennes, Apogée, 1995, 332p.) ... CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*. Rennes, Éditions Ouest-France, 1993, 569p. ... Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *Histoire de la Bretagne*. Toulouse, Privat, 1969, 540p. ... LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne. De la fin de l'Ancien Régime à 1840*. Paris, Éditions Ouvrières, 1991, (2 volumes), 1140p. ... POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*. Rennes, s.a., Tome 5: «1515-1715», 1985, 642p.

biographes (Verjus et Boschet) dans leurs propres textes afin de comprendre la perception qu'ils avaient de leurs sujets respectifs. Nous verrons aussi comment Le Nobletz et Maunoir se proposaient d'atteindre un idéal de perfection. Au troisième chapitre, nous nous intéresserons à l'attitude du clergé bas-breton à l'égard de ces deux missionnaires, des méthodes que ces derniers employaient et, plus généralement, de l'impact qu'ils avaient auprès des fidèles. Enfin, nous verrons au quatrième chapitre quels étaient les rapports entre ces deux prêtres et les Bas-Bretons, en insistant sur les réactions suscitées et l'ambiance surnaturelle des missions.

Ainsi, à travers l'étude de ces *Vies*, nous essaierons de cerner la véritable intention de Verjus et de Boschet. Ces biographies doivent-elles servir à l'exaltation de la mission, à l'édification des clercs... ou plutôt à la cause des deux missionnaires, présentés comme des modèles de perfection?

## CHAPITRE 1

### Le contexte socio-religieux en Bretagne au XVII<sup>e</sup> siècle: le clergé, les fidèles et les missionnaires

Les guerres de la Ligue (1588-1600) ayant beaucoup retardé les efforts réformateurs de l'Église, les pratiques chrétiennes se détériorèrent autant parmi les fidèles que parmi les clercs.<sup>1</sup> La réforme catholique ne se fit que très lentement parce que la création des séminaires fut tardive et mal reçue par des prêtres réticents à se plier aux nouvelles règles. L'effort de rechristianisation vint d'abord de quelques évêques qui se préoccupaient de l'état de la foi dans leurs diocèses<sup>2</sup>, puis de groupes missionnaires — souvent appelés par l'évêque — qui se chargeaient d'instruire et de convertir les populations.<sup>3</sup>

En Bretagne, l'aide missionnaire, d'abord issue d'une initiative personnelle du séculier Michel Le Nobletz, connut une rapide croissance avec la venue du Jésuite Julien Maunoir et de ses troupes. Elle compensa les manquements des pasteurs auprès des fidèles et participa à la réforme du clergé local en Basse-Bretagne. Le Nobletz fut le précurseur de ces missions, mais ce fut Maunoir, son successeur, qui lança la véritable vague missionnaire.<sup>4</sup> Les deux prêtres, par leur idéal ascétique, provoquaient l'admiration des fidèles, mais aussi celle de leurs biographes respectifs, Verjus et Boschet: des expressions telles que «*ce saint homme* » reviennent plusieurs fois dans les deux *Vies* que ces derniers ont écrites.

---

<sup>1</sup>VENARD, Marc. *Histoire du christianisme*. Paris, Desclées. Tome 8: «Le temps des confessions, 1530-1620», 1992, p.441-443. Voir aussi: KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVII<sup>e</sup> siècle». *Études*. Paris, tome 189, oct.-déc.1926. Partie I: «Maunoir et l'organisation des Missions. Les mystiques: Catherine Daniélou et Marie-Amice Picard», p.414 ... ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)». *Études*. Paris, tome 270, juillet-sept. 1951, p.42.

<sup>2</sup>LE GOFF, Jacques et RÉMOND, René. *Histoire de la France religieuse*. Paris, Seuil. Tome 2: «Du christianisme flamboyant à l'aube des Lumières (XIV<sup>e</sup>-XVIII<sup>e</sup> siècles)», sous la dir. de F. Lebrun. 1988, p.190.

<sup>3</sup>LE GOFF, Jacques et RÉMOND, René. *Histoire de la France religieuse*. Tome 2, p.338.

<sup>4</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16<sup>e</sup> et 17<sup>e</sup> siècles*. Rennes, Apogée, 1995, p.269.

## 1. LA SITUATION RELIGIEUSE EN BRETAGNE AU XVII<sup>e</sup> SIÈCLE

### 1.1 Le clergé breton

#### 1.1.A) *Évêques et évêchés*

La royauté se réservant le droit de nommer les évêques, une bonne partie de l'épiscopat obéissait avant tout à des intérêts temporels. Les candidats n'avaient donc pas nécessairement la formation requise: certains évêques étaient des laïcs qui n'avaient jamais accédé à la prêtrise.<sup>5</sup> Ailleurs, des évêchés français tombaient sous la juridiction de grandes familles qui les léguaient ensuite en héritage. Puisque certains évêques se préoccupaient plutôt d'intérêts temporels dès leur nomination, la situation ne put qu'empirer lors des guerres de la Ligue. Ce n'était pas inhabituel de voir des évêques ou des cardinaux placés à la tête d'armées. Il ne s'agit pas de généralités, mais ce genre d'abus ne fut jamais complètement éliminé, même après la Réforme catholique.

Au cours du XVII<sup>e</sup> siècle, il y eut un effort visant à améliorer le mode de désignation des évêques. Des progrès notables se firent sentir, mais même les décrets du concile ne pouvaient extirper de façon définitive des vieilles habitudes, et encore moins dégager complètement l'Église de l'emprise politique. Ainsi, le choix des évêques était toujours réglé par le concordat de Bologne. Parallèlement, la monarchie ne fut pas en mesure de créer un organisme apte pour la nomination des évêques: même ses ministres se mêlaient des nominations.<sup>6</sup>

Les visites pastorales avaient été négligées jusque là à cause des dangers que de telles expéditions supposaient: l'évêque devant se déplacer à cheval ou en carrosse à

---

<sup>5</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*. tome 1, Paris, S.E.D.E.S., 1980, p.98-105... Au sujet du contrôle de l'épiscopat par le roi, voir aussi: GOUBERT, Pierre. *L'Ancien Régime*. Paris, Armand Colin, 1973, tome 2, p.169-176 ... LE GOFF, Jacques et RÉMOND, René. *Histoire de la France religieuse*. tome 2, p.186-190 ... Au sujet de l'épiscopat post-tridentin, voir aussi: VENARD, Marc. *Histoire du christianisme*, p.256-257... GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*. Paris, Armand Colin, 1984. Tome 2: «Culture et société», p.31-33.

<sup>6</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.104-105.

travers des étendues peu surveillées, voire même impraticables, les risques d'embuscade étaient grands. Le voyage pouvait aussi prendre des mois et les visites de l'évêque étaient donc rares: il les confiait bien souvent à son archidiacre.<sup>7</sup> Il était impossible à l'évêque de couvrir la totalité de ses paroisses tous les ans, mais ses quelques voyages lui permettaient de rencontrer les paroissiens et les membres de son clergé, de donner la confirmation, de prêcher... Il était aussi en charge des cérémonies officielles: célébrations liturgiques, réceptions, assemblées des États provinciaux, etc.<sup>8</sup>

L'évêque se voyait chargé de tâches diverses, autant religieuses (consécration des églises, bénédiction des huiles, confirmations et ordinations etc.) qu'administratives (répartition des bénéfices, octroi des permissions de prêcher, tenue des synodes etc.).<sup>9</sup> Il s'occupait de tout ce qui touchait la Province sans se restreindre uniquement aux diocèses; un évêque dirigeait même les États si ces derniers devaient se tenir dans «sa» ville. Devant se mêler des affaires publiques, il avait aussi l'obligation de paraître à la cour, surtout que la politique de l'époque était étroitement liée aux questions religieuses agitant le royaume.

Ce qui ne signifie pas que tous les évêques étaient «mauvais». Ainsi, la Bretagne au XVII<sup>e</sup> siècle a surtout vu une suite de prélats essayant tant bien que mal de restaurer la foi et les «bonnes» pratiques dans leurs diocèses, notamment en respectant plus qu'avant l'obligation d'y résider. La province comportait neuf évêchés et au cours de ce siècle, de 50 à 55 évêques (majoritairement issus de familles nobles) s'y sont succédé.<sup>10</sup>

---

<sup>7</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.38-39.

<sup>8</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.109-110. Voir aussi: GOUBERT, Pierre. *L'Ancien Régime*, tome 1, p.171 ... VENARD, Marc. *Histoire du christianisme*, p.256-257.

<sup>9</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.37.

<sup>10</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*. Rennes, 1985, p.568-569.

### 1.1.B) *Les séminaires*

Les séminaires ne se développèrent qu'au milieu du XVII<sup>e</sup> siècle en Bretagne, ce qui permit une amélioration et une uniformisation lente de la formation cléricale. Avant les séminaires, ceux qui aspiraient au sacerdoce étaient envoyés aux Universités s'ils en avaient les moyens, aux monastères ou en ville où leur éducation était prise en charge par des prêtres. Ces derniers ne faisaient pas nécessairement de bons professeurs, faute de méthode.<sup>11</sup> Quant à l'enseignement universitaire, il n'était peut-être pas toujours très poussé. Verjus rapporte que le peu de temps que Le Nobletz a passé à la Sorbonne l'a déçu:

Il entendit durant quelque temps les Professeurs celebres de la Sorbonne, mais ayant bientost reconnu que qui a une fois bien étudié les traitez de Theologie qui ont coûtume de se donner dans les Ecoles, y joignant, comme il l'avoit fait, une étude exacte de saint Thomas, ne trouve d'ordinaire rien de nouveau à apprendre sous des Professeurs, qui puisent aux mesmes sources, disent tous les mesmes choses, & ne sont differens que dans l'ordre et la maniere dont ils les traitent...<sup>12</sup>

Le retard du développement des séminaires était imputable aux guerres de la Ligue, car au départ, le Concile de Tours (1583) avait décrété que des séminaires devaient obligatoirement être créés dans un délai de trois ans. À cause de ce retard, l'instruction des clercs déclina jusqu'à l'arrivée des missionnaires: ces derniers montrèrent aux évêques la nécessité de relancer l'instruction le plus rapidement possible.<sup>13</sup> Maunoir, par exemple, dut convaincre l'évêque de Quimper (M. de Louet) de l'urgence d'instruire les pasteurs.<sup>14</sup>

Le premier séminaire breton fut créé à Saint-Méen dans le diocèse de Saint-Malo en 1645. Originellement une abbaye, le bâtiment, presque en ruines à cette époque, a été reconverti en séminaire; la charge en a d'abord été donnée aux Bénédictins de Saint-

<sup>11</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.574.

<sup>12</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, p.96.

<sup>13</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.575.

<sup>14</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, p.150. Incidemment, Le Nobletz aurait rêvé de l'installation des Jésuites à Quimper (p.5).



Maur, puis aux Lazaristes, ce qui ne se fit pas sans protestation. Le différend dut être réglé par un bref d'Alexandre VII (1658) et par les lettres patentes de Louis XIV (1668). Par la suite, les Lazaristes se virent accorder la direction des séminaires de Tréguier en 1654 (toujours en construction en 1672), de Saint-Brieuc en 1666, et de Vannes (actif depuis 1680) en 1702.<sup>15</sup> Chaque fondation devait bien sûr être approuvée par le roi. Il est à noter que la ville de Rennes dut attendre jusqu'en 1670, après une grande mission de Jean Eudes, pour être dotée d'un séminaire. Quant au retard du séminaire de Quimper (1673), il serait imputable aux pressions des Jésuites qui protégeaient peut-être leur collège de la concurrence.<sup>16</sup>

### 1.1.C) *Les paroisses*

Comme pour l'évêché, la paroisse ne délimitait pas seulement une circonscription religieuse sous la responsabilité d'un curé, mais aussi une unité politique, administrative et même financière. La Bretagne en comportait 1460.<sup>17</sup> Verjus donne une description de la paroisse de Plouguerneau:

La paroisse de Plouguerneau n'est pas comme celles des Provinces de France les plus proches de Paris, dont la plupart des maisons ne sont pas fort éloignées les unes des autres, & sont comme un corps unique qu'on appelle un bourg ou un village: mais elle est comme toutes les autres de Basse-Bretagne, dont les maisons sont autant de fermes, qui sont seules, & si éloignées les unes des autres, qu'il n'y a point de villes de si grande étendue que les plus petites de ces Paroisses, qui ont quelque-fois jusqu'à neuf ou dix lieux de tour. Ces maisons de paysans, ou ces fermes ainsi séparées, sont ce qu'on appelle des villages dans cette Province.<sup>18</sup>

Les paroisses n'avaient pas toutes la même taille: une ville en comportait généralement plusieurs à l'intérieur de son territoire, mais en campagne, une seule paroisse pouvait regrouper plusieurs villages.<sup>19</sup>

---

<sup>15</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.574.

<sup>16</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.574-575.

<sup>17</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.576.

<sup>18</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.100-101.

<sup>19</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe-siècle*. Paris, Armand Colin, 1993, p.45.

Une paroisse était un bénéfice à charge d'âmes: elle obligeait le curé bénéficiaire à y résider — pour s'assurer que les candidats aux bénéfices présentaient toutes les qualités requises, on les soumettait à un examen, suite à une prescription du concile de Trente.<sup>20</sup> La source de revenus de ce curé était avant tout la dîme, mais également les prémices (une part en grains payée par les paysans), les noales (une dîme levée sur les nouvelles terres défrichées) et le casuel (une taxe imposée à certaines cérémonies). Les paroissiens lui devaient aussi le gîte et les meubles du presbytère. Pendant une bonne partie du siècle, les curés ne furent que rarement résidents, ce qui ne les empêchait pas de percevoir cette dîme; ils en versaient une partie (la portion congrue) à leurs remplaçants. La tâche du curé allait bien au-delà du soin des âmes de ses ouailles. Il faisait office à la fois de pasteur et d'administrateur, il était l'intermédiaire du pouvoir royal et ecclésiastique et il mettait à jour les registres paroissiaux.<sup>21</sup>

Le curé déléguait une partie de sa charge au vicaire perpétuel. Ce dernier choisissait les vicaires qui allaient l'aider dans sa tâche. En Bretagne, ces fonctions portaient des noms différents, ce qui peut porter à confusion. Celui qu'on appelle habituellement le curé devient le *recteur* en Bretagne, alors que le vicaire perpétuel devient le *vicair*e, et que le vicaire est appelé *curé*.<sup>22</sup>

Comme le note Alain Croix, en Bretagne, du milieu du XVI<sup>e</sup> siècle au début du XVII<sup>e</sup>, le clergé séculier se démarquait de celui des autres provinces par une présence presque deux fois plus importante proportionnellement à la population laïque. Ces clercs étaient pour la plupart originaires des paroisses qu'ils desservaient. Pourquoi une telle densité? Plusieurs raisons expliquent ce curieux phénomène. D'une part, chaque recteur (curé) était assisté d'un grand nombre de vicaires (vicaires perpétuels) ou de

---

<sup>20</sup>VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique dans la province d'Avignon — XVI<sup>e</sup> siècle* —. Paris, Cerf, 1993, p.651. Pour un exemple d'examen, voir Annexe X (L'ordination de François le Sù).

<sup>21</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe siècle*, p.45. Voir aussi: GOUBERT, Pierre. *L'Ancien Régime*, tome 1, p.86 et tome 2, p.10.

<sup>22</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne. De la fin de l'Ancien Régime à 1840*. Paris, Éditions Ouvrières, 1991, vol.1, p.88 ... Au sujet des curés: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidiennes des paysans français au XVIII<sup>e</sup> siècle*. Paris, Hachette, 1982, p.204-221.

curés (vicaires) s'ils n'étaient pas résidents. La profession ecclésiastique était semblable à un métier, car le prêtre, s'il était pourvu d'un bénéfice, était entouré de diacres et de sous-diacres venant faire leur apprentissage. En ville, gravitaient en plus de nombreux prêtres vagabonds qui erraient au gré de l'accueil qu'on leur faisait d'une paroisse à l'autre. Ils n'avaient pas de revenus stables mais ils étaient assez nombreux pour inquiéter les autorités ecclésiastiques.<sup>23</sup>

Les grandes villes, et quelques-unes plus petites, étaient dirigées par des assemblées municipales appelées «communautés de ville». Les paroissiens formaient le *général* (la fabrique) qui devait administrer les biens temporels de la paroisse. À cause des multiples dissensions qu'un tel système engendrait, les *généraux* bretons furent réduits par le Parlement au début du XVIIe siècle à dix-sept membres incluant le sénéchal, le procureur du roi (ou le procureur fiscal de la seigneurie), le recteur (curé), deux trésoriers et douze autres membres. Ce nouveau *général* devait administrer les biens de l'église paroissiale.<sup>24</sup>

#### 1.1.D) *La normalisation du clergé*

Avant la création des séminaires, l'intérêt de choisir la voie ecclésiastique résidait dans la possibilité de faire des études poussées et de recevoir une instruction littéraire. Les tâches étaient relativement simples et étaient bien rémunérées.<sup>25</sup> Les choses changèrent après la normalisation du clergé qui débuta très lentement au début du XVIIe siècle. L'Église força les clercs à se distancier des paroissiens en transformant leur apprentissage et leur mode de vie.<sup>26</sup> Les recteurs (curés) étaient tenus de résider dans leurs paroisses, ce qu'ils ne respectaient pas nécessairement. Les séminaires devaient donner une formation plus complète aux clercs; ces derniers étaient

---

<sup>23</sup>CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.355-356.

<sup>24</sup>POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province*, p.578-579.

<sup>25</sup>CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.357.

<sup>26</sup>CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi*. Paris, Maloine, 1981, vol.2, p.1168.

ensuite affectés à des paroisses qui n'étaient pas la leur.<sup>27</sup> À partir des années 1660, il n'était plus aussi facile pour les prêtres de mener une vie dissolue.

Comme le souligne Marc Vénard, le nouveau prêtre devait vivre hors du «monde profane» tout en servant de modèle aux fidèles qu'il devait maintenir dans le droit chemin. Parmi les nouvelles exigences, le prêtre devait obligatoirement porter la tonsure et le surplis (la robe longue qui soulignait la sévérité et la droiture de ses fonctions). Ce conformisme vestimentaire servait à distinguer les hommes de religion des autres.<sup>28</sup> En plus des règles vestimentaires, une série d'interdits furent imposés; on prohibait maintenant les activités temporelles, laïques, *déshonnêtes*, telles le chant, les danses, la chasse, le jeu et le cabaret<sup>29</sup> bien sûr, mais aussi la chirurgie, le notariat, le commerce et toute forme de travail manuel. Les nouveaux clercs devaient habiter en un lieu décent et s'abstenir de fréquenter les femmes: le concile allait jusqu'à s'inquiéter de l'âge des servantes.

Partout en France, pour remédier à l'ignorance des clercs, on exigeait qu'ils possèdent certains livres: bible, rituel, catéchisme du concile, homiliaire et statuts provinciaux. Ce qui n'était pas sans déplaire aux fidèles dévots, les prêtres avaient l'obligation de célébrer une messe tous les dimanches et les jours de fête. De plus, on fit progressivement d'eux des pasteurs, des éducateurs:<sup>30</sup> ils étaient en mesure de donner le catéchisme tous les dimanches aux adultes et aux enfants.<sup>31</sup>

La normalisation n'était toujours pas complète à la fin du XVIIe siècle, car la plupart des clercs acceptaient mal les nouvelles contraintes. Malgré les examens de passage, leur formation présentait certaines lacunes. On ne respectait pas toujours l'obligation de résider dans la paroisse, on se montrait encore un peu négligent, mais moins qu'avant. Les évêques visitant leurs diocèses ne semblaient pas s'inquiéter outre

---

<sup>27</sup>CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.479-480.

<sup>28</sup>VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique*, p.655.

<sup>29</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.161.

<sup>30</sup>VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique*, p.656-657.

<sup>31</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.162.

mesure de ces quelques écarts. Leur véritable souci était de s'assurer que les prêtres fautifs ne créent pas de scandale.<sup>32</sup>

## 1.2 Les laïcs bretons

### 1.2.A) *Les espaces de la communauté*

Le noyau de base d'une communauté était le village, ainsi que la paroisse, qui définissait l'identité même de ses habitants. On y naissait, on s'y mariait, on y recevait les derniers sacrements, pendant que les rassemblements dominicaux et les fêtes resserraient les liens de solidarité.<sup>33</sup> Les fêtes se passaient dans l'église, le seul bâtiment qui appartenait à tous.<sup>34</sup> Cette «maison commune» ne comportait ni bancs ni chaises, sauf les places réservées au seigneur et à sa famille, ce qui permettait aux paroissiens d'y circuler à leur aise.<sup>35</sup> Comme au cimetière, on y prenait des libertés — danses, commérages, marchandages etc. — qui finirent par ne plus être tolérées par le clergé.

Le cimetière resta pendant longtemps un lieu ouvert et public. Avant que l'Église n'impose de nouveaux règlements concernant son usage, il était un lieu bruyant où l'on amenait paître le petit bétail, où l'on se rencontrait pour discuter, conclure des affaires, voire même se battre en duel. On y écoutait les audiences seigneuriales, on y tenait même des assemblées et des spectacles. Enfin, on n'hésitait

---

<sup>32</sup>CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi*, p.1168. Au sujet de la normalisation du clergé français, voir: MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*. Paris, Armand Colin, 1994, p.97-99 ... GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, p.43-45 ... VENARD, Marc. *Histoire du christianisme*, p.884-887 ... VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique*, p.655.

<sup>33</sup>MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*. Paris, Albin Michel, 1989, c1974, p.127-133.

<sup>34</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe siècle*, p.45-46. Voir aussi: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidiennes des paysans français au XVIIe siècle*, p.199-204 ... GOUBERT, Pierre. *L'Ancien régime*, tome 1, p.46 et p. 85... MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*, p.76-77 ... GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, p.50-51.

<sup>35</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe siècle*, p.251.

pas à y faire sécher son grain, son linge, sa paille ou son fumier. Le cimetière n'était pas un lieu où les morts étaient coupés des vivants... À partir du XVII<sup>e</sup> siècle, le clergé imposa graduellement l'installation de clôtures.<sup>36</sup> Le cimetière resta néanmoins un lieu de rassemblement: convocations, mobilisations militaires et même prédications y avaient lieu.<sup>37</sup>

Toujours dans les limites de la paroisse, on pouvait compter sur les fêtes patronales, les pèlerinages ou les réunions familiales pour rassembler des villages voisins. Ces célébrations signifiaient, bien sûr, des banquets, des chants, des danses, des jeux même.<sup>38</sup> Dans les limites d'un village, les lieux de rencontre se diversifiaient: les fontaines, les lavoirs, les rivières et les fours pour les femmes, puis la taverne, le moulin, la forge et le pressoir pour les hommes.<sup>39</sup>

### 1.2.B) *Un christianisme superstitieux*

La Basse-Bretagne (bretonnante ou celtique) était une région très rurale, voire même insulaire par son isolement linguistique: on a souvent dit de son dialecte breton qu'il était hermétique.<sup>40</sup> Verjus, par exemple, se plaint de: «... *la difficulté qu'il y a d'apprendre la langue de nos Ancêtres...*»<sup>41</sup> alors que Boschet dit du bas-breton qu'il est: «...*l'une des plus difficiles langues du monde...*».<sup>42</sup> Malgré sa coupure relative du

<sup>36</sup>CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16<sup>e</sup> et 17<sup>e</sup> siècles: la vie, la mort, la foi*, p.1095-1098.

<sup>37</sup>ARIÈS, Philippe. *Images de l'homme devant la mort*. Paris, Seuil, 1983, p.25-26. Voir aussi: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidiennes des paysans français au XVII<sup>e</sup> siècle*, p.200 ... GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, Tome 1, p.53-54 ... MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVI<sup>e</sup>-XVIII<sup>e</sup> siècle*, p.77

<sup>38</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XV<sup>e</sup>-XIX<sup>e</sup> siècle*, p.258.

<sup>39</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XV<sup>e</sup>-XIX<sup>e</sup> siècle*, p.302.

<sup>40</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion, société en Basse-Bretagne*. (vol.1), p.15. Voir carte I: «Haute et Basse-Bretagne»

<sup>41</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.2.

<sup>42</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.42.

Boschet décrit le bas-breton en ces termes (p.41): «Cette langue, qui est celle des anciens Celtes et qui est encore aujourd'hui en usage dans toute la Basse-Bretagne, est très difficile à apprendre. Son génie la rapproche des langues du nord, avec lesquelles il paroît qu'elle a une origine commune. Les sons en sont durs et les mots qui la composent se prononcent fortement. Plus d'un million d'habitants de cette partie de la France s'en sert habituellement et la plupart d'entre eux n'en connaissent pas d'autre.»

reste de la province, la Basse-Bretagne restait une contrée profondément croyante. Cependant, le christianisme bas-breton se teintait d'une forte dose de superstitions que les missionnaires ne parvinrent jamais à déraciner complètement. Le protestantisme dans cette région atteignait à peine 5%. La chasse aux sorcières n'était pas systématique, surtout en comparaison à celle qui se pratiquait en Lorraine ou dans la région avignonnaise. Le culte des saints connaissait une popularité croissante entretenue par les missionnaires, notamment par l'incitation aux pèlerinages et la multiplication des confréries.<sup>43</sup>

Les Bretons avaient toute une série d'intercesseurs célestes à qui ils faisaient appel, les plus populaires étant sans doute les saints. Les moines et les ermites «celtiques», en multipliant les lieux de dévotion, multiplièrent le nombre des saints à qui l'on vouait un culte.<sup>44</sup> Lorsqu'il arriva à Crozon, Maunoir instaura le culte de Saint-Isidore, le patron des laboureurs, pour entretenir la foi de ces derniers. Il érigea une confrérie en son honneur, lui composa des cantiques et lui donna une chapelle (en Bretagne, on compte beaucoup de chapelles, certaines construites en hauteur, d'autres, sur un lieu sacré pour les Bretons: l'intérieur en est souvent richement décoré, notamment par des statues colorées et de magnifiques retables<sup>45</sup>). Maunoir établit avec l'abbé Coëtlogon les jours où l'on viendrait honorer ce saint, et de ce fait, instaura une nouvelle fête. Mais il imposa des conditions pour éviter que ces assemblées ne soient l'occasion de désordres:<sup>46</sup> «*On étoit convenu que durant ces jours de dévotion tous les cabarets seroient fermés, et qu'on ne souffriroit ni danses ni négoce.*»<sup>47</sup>

---

<sup>43</sup>MEYER, Jean in AUPEST-CONDUCHE, Dominique et al. *Histoire religieuse de la Bretagne*. (dir. Guy Devailly), Chambray-lès-Tours, C.L.D., 1980, p.125 ... Voir aussi: LEBRUN, François. «La place du pèlerinage thérapeutique dans la piété des Bretons aux XVIIe-XVIIIe siècles». *Historiens et géographes*. 1988, vol.78 (318), pp.15-19.

<sup>44</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne*. (vol.1), p.94-95.

<sup>45</sup>LE BRAS, Gabriel. *L'Église et le village*. Paris, Flammarion, 1976, p.109.

<sup>46</sup>Au sujet de l'encadrement des fêtes patronales, voir: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidiennes des paysans français au XVIIe siècle*, p.296 et p.299.

<sup>47</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.367.

Certaines fontaines dans les villages passaient pour avoir des vertus curatives, au grand dam des missionnaires.<sup>48</sup> Dans les campagnes de Cornouaille, Le Nobletz tenta de faire cesser ce genre de croyance:

...c'en estoit une aussi de faire le premier jour de l'an, une espece de sacrifice aux fontaines publiques, chacun offrant un morceau de pain couvert de beurre à celle de son village. Ils faisoient encore ailleurs au mesme jour à ces fontaines, les offrandes d'autant de pieces de pain qu'il y avoit de personnes dans leurs familles, jugeant de ceux qui devoient mourir cette année-là, par la maniere dont ils voyoient flotter sur l'eau, les morceaux qu'ils avoient jettez en leur nom.<sup>49</sup>

Par contre, une fontaine associée à un saint n'était pas mal vue par les missionnaires. Boschet raconte qu'à cause d'un libertin ayant brisé la statue de Saint-Corentin placée dans la fontaine, une *peste* s'était abattue sur Quimper:

Car, selon la tradition du pays, un libertin et un ivrogne ayant renversé et brisé la statue de S. Corentin qui étoit à cette fontaine, comme le magistrat laissoit une pareille impiété impunie, Dieu la vengea: il frappa de peste la maison du coupable; elle se communiqua de là à plusieurs maisons du faubourg, et se répandit dans la ville, jusqu'à ce que l'honneur du Saint ayant été réparé par le voeu, la peste qui étoit revenue dans le quartier d'où elle s'étoit communiquée, s'arrêta là, comme pour marquer l'endroit où s'étoit commis le crime, par l'endroit où avoit commencé et fini le châtement.<sup>50</sup>

## 2. LES MISSIONNAIRES EN BASSE-BRETAGNE<sup>51</sup>

### 2.1 Michel Le Nobletz et Julien Maunoir

Les missions du XVIIe siècle connurent leur coup d'envoi avec l'initiative de Michel Le Nobletz qui, pendant 44 ans, évangélisa plusieurs paroisses de Basse-Bretagne. Il naquit en 1577 à Kerodern en Plougerneau (Finistère, Basse-Bretagne); sa famille était originaire du Léon. Ayant décidé de se consacrer à la prédication, sa formation débuta dans des écoles presbytérales de la région et se poursuivit au collège

<sup>48</sup>LE BRAS, Gabriel. *L'Église et le village*, p.108 ... Voir aussi: GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, p.54.

<sup>49</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.189-190.

<sup>50</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.64.

<sup>51</sup>Voir carte II: «Les missions au XVIIe siècle»



de Guyenne, à Bordeaux. En 1597, il fut admis au collège jésuite d'Agen. Il revint à Bordeaux pour faire sa théologie au collège de la Madeleine en 1601 avant d'être ordonné prêtre en 1607 (à Paris) suite aux conseils du Père Cotton, son directeur. Attiré par la Basse-Bretagne qu'il voulait sauver de l'ignorance et de la misère causées par les guerres de la Ligue, il fonda les «Missions bretonnes» en 1608 avec son compagnon, Pierre Quintin. Obligé de se retirer au Conquet (1640) après que des détracteurs l'aient calomnié, Le Nobletz mourut en 1652.<sup>52</sup>

L'oeuvre apostolique de Le Nobletz visait à instruire les populations, particulièrement par le catéchisme, que la plupart des clercs semblaient négliger. Pour ce faire, il employait des laïcs qui devaient éduquer leurs pairs (ce qui n'est pas sans rappeler la remarque de Dominique Deslandres à ce sujet: un fois le fidèle formé, il devait servir de «retransmetteur»<sup>53</sup>). Il n'hésita pas à employer des femmes dévotes, comme Françoise de Quisidic, Claude Le Bellec, Domnat Rolland, Jeanne Le Gall, et ses propres soeurs Marguerite et Anne. Le Nobletz forma deux femmes pour enseigner selon sa méthode, c'est-à-dire avec ses fameuses cartes peintes, les *taolennou*.<sup>54</sup> Le Nobletz composait aussi des cantiques populaires sur des airs connus, pour faciliter leur apprentissage par les fidèles. Ces cantiques étaient chantés en bas-breton, ce qui provoqua de terribles malentendus, car les autorités religieuses, qui ne parlaient pas la langue, crurent plus d'une fois qu'il s'agissait de chansons profanes.

Le Nobletz fut suivi du Jésuite Jean Rigoleuc vers 1630, mais le Jésuite Julien Maunoir fut celui qui lança la véritable *vague* missionnaire. Maunoir naquit à Saint-Georges de Reintembault (Ille-et-Vilaine, Haute-Bretagne) en 1606. Contrairement à Le Nobletz, il était issu d'une famille modeste. À quatorze ans, il entra au collège jésuite de Rennes où il reçut une solide formation pendant cinq ans. En 1625, il fut reçu au

---

<sup>52</sup>OLLIVIER, Grégoire. «Le Nobletz (Michel)». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, vol.9, 1976, p.594.

<sup>53</sup>DESLANDRES, Dominique. *Le modèle français d'intégration socio-religieuse, 1600-1650: missions intérieures et premières missions canadiennes*. Ph.D., Université de Montréal, 1990, p.141.

<sup>54</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.228-229.

noviciat de Paris. Il y rédigea une série de résolutions reflétant son idéal missionnaire qu'il intitula: *De la perfection*.<sup>55</sup> Comme beaucoup de ses collègues, Maunoir rêvait d'être envoyé au Canada afin d'y convertir les autochtones: attiré par les difficultés et la rudesse du pays, il n'était pas du tout intéressé par les missions intérieures. Le Père Bernard (un Jésuite qui deviendra son compagnon), le premier, tenta de le convaincre d'apprendre la langue bretonne afin de sauver, disait-il, un pays chrétien laissé dans l'ignorance:

Il lui représenta le danger évident où toute la Basse-Bretagne étoit de se perdre faute d'instruction, il lui raconta comment S. Coëntin et six autres Évêques avoient rendu cette province-là chrétienne: comment S. Vincent Ferrier y étoit venu plusieurs siècles après renouveler l'ancienne piété, et comment dans la suite les pasteurs vigilans étoient venus à manquer, l'ignorance avoit gagné par tout, et introduit tous les vices dans toutes les parties de cette province.<sup>56</sup>

Le Nobletz, qui voulait faire de Maunoir son successeur, ne réussit pas non plus à le convaincre d'orienter sa vocation vers la Basse-Bretagne. Cela prit une intervention divine — dixit Boschet — pour lui faire réaliser quelle était sa voie. Mais, ne parlant pas le breton, il dut se mettre à l'ouvrage; son biographe écrit qu'une autre intervention lui permit d'apprendre la langue en huit jours.<sup>57</sup> Maunoir devint alors le digne successeur de Le Nobletz, qui lui confia presque aussitôt ses *taolennou*.

Pour un missionnaire qui tentait d'extirper les superstitions des paysans, Maunoir fit preuve d'une étonnante crédulité face à des phénomènes naturels qu'il associait systématiquement à une intervention divine. *«On ne croyoit pas que la procession pût marcher, tant il pleuvoit encore une heure avant qu'on la commençât; mais le Père plein de confiance en Dieu préparoit toutes choses, ne doutant point que la pluie ne cessât bientôt: et véritablement elle cessa dès qu'on eut commencé d'habiller*

---

<sup>55</sup>BOTTEREAU, George. «Julien Maunoir». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, 1974, vol.8, p.1592. Voir aussi: BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.410.

<sup>56</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.36.

<sup>57</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.42.

*les enfans, qui devoient marcher les premiers.»*<sup>58</sup> Maunoir enrôla des centaines de prêtres dans sa mission de conversion. Ses effectifs lui permettaient surtout de couvrir un plus grand territoire que ne l'avait fait Le Nobletz et de passer plusieurs fois par les mêmes paroisses. En 43 ans, il effectua 439 missions.<sup>59</sup> Il mourut en janvier 1683.<sup>60</sup>

## 2.2 Les prédications de Le Nobletz

Si Michel le Nobletz fut le précurseur des missions en Bretagne au XVII<sup>e</sup> siècle, il n'en reste pas moins qu'Alain Croix le considère comme un amateur en comparaison à Julien Maunoir, dont les efforts étaient plus remarquables. Il est vrai que l'organisation de ses missions relevait souvent de l'improvisation et du tâtonnement; quant à leur succès, il dépendait surtout de la bonne volonté des fidèles. Alain Croix souligne que Le Nobletz axait ses missions vers les villes ou les gros bourgs, ainsi que les îles.<sup>61</sup> Cependant, le missionnaire n'oubliait pas de se promener dans les paroisses avoisinantes, plus campagnardes, où un public différent l'attendait.

Le Nobletz enseignait le catéchisme: «...*non seulement dans les Eglises, mais aussi au milieu de la campagne, & dans les grands chemins auprès des Croix que l'on rencontre par tout dans la Basse-Bretagne.»*<sup>62</sup> Dans les îles, le travail du missionnaire consistait surtout à catéchiser les enfants<sup>63</sup>, à prêcher aux adultes, à les confesser et les enjoindre de penser au salut.<sup>64</sup> À Sizun par exemple, Le Nobletz prêchait et dispensait le catéchisme deux fois par jour pendant «*quelque temps* », puis il faisait faire des confessions générales.<sup>65</sup>

---

<sup>58</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.146-147.

<sup>59</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16<sup>e</sup> et 17<sup>e</sup> siècles*, p.269.

<sup>60</sup>BOTTEREAU, Georges. «Julien Maunoir», *D.S.A.M.* , vol.8, p.1593.

<sup>61</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16<sup>e</sup> et 17<sup>e</sup> siècle*, p.273.

<sup>62</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.131.

<sup>63</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.137.

<sup>64</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.138-139.

<sup>65</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.197.

Peu importe le lieu, le missionnaire s'occupait d'abord de catéchiser les enfants, puis il prêchait à qui voulait bien l'entendre. Première difficulté: oeuvrant souvent seul, il n'inspirait pas confiance ou n'intéressait pas le public plus aisé, ce qui l'obligeait à se tourner vers quelques dévots pauvres ou malades: *«Il fit plus de fruit auprès du petit peuple qu'il commença dans ce lieu d'instruire & de gagner à Jesus-Christ par de saintes industries qui lui avoient esté inspirées de Dieu dans son désert.»*<sup>66</sup> On apprend aussi qu'à Plouguerneau, Le Nobletz s'adressait aux paysans pauvres, aux femmes *«les plus simples »* et aux enfants pour les enjoindre à mépriser le «monde», à accepter leur condition de pauvre sans essayer de l'améliorer à tout prix. Plus généralement, il incitait aussi à rendre les biens acquis par usure, à éviter les excès de bouche, les assemblées et les danses nocturnes.<sup>67</sup>

Concernant la mission à Douarnenez, Verjus semble ne pas douter du succès des instructions de Le Nobletz auprès d'un peuple qui ne connaît ni les prières ordinaires ni l'oraison dominicale:

Monsieur le Nobletz mit son principal soin à les instruire des mysteres de la Trinité & de l'Incarnation du Verbe, & à leur faire aprendre (sic) par coeur en Latin & en Breton, & à leur expliquer avec beaucoup de methode & de clarté l'Oraison Dominicale, la Salutation Angelique, le Symbole des Apostres, les Commandemens de Dieu & de l'Eglise, des formules de Confession, & des actes de foy, d'esperance, de charité, & de contrition.<sup>68</sup>

Verjus dit qu'à Landerneau, Le Nobletz: *«...fit durant quelques mois les exercices ordinaires de ses Missions; et le petit nombre de disciples qu'il y gagna, persevera jusqu'à la mort dans l'amour de l'oraison, de la penitence, & du mepris du monde qu'il leur avoit inspiré, aussi bien que dans l'exercice des oeuvres de miséricorde.»*<sup>69</sup> On apprend aussi que, de retour à Quimper, Le Nobletz se trouve

---

<sup>66</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.172.

<sup>67</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.105.

<sup>68</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.214.

<sup>69</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.171.

quelques nouveaux disciples: «...qu'il porta au véritable mépris du monde, & dans le chemin Royal de la Croix du Sauveur. »<sup>70</sup>

### 2.3 Mission type de Maunoir <sup>71</sup>

#### 2.3.A) *Ouverture de la mission*

Une mission de Maunoir et de ses compagnons durait environ un mois et s'ouvrait toujours un dimanche ou un jour de fête.<sup>72</sup> Comme les pères pouvaient se déplacer d'une paroisse à l'autre en enchaînant les missions, il arrivait qu'un discours d'ouverture soit prononcé en même temps que le discours de clôture de la mission précédente.<sup>73</sup> L'ouverture d'une mission, qui attirait toujours des foules d'autres paroisses, se faisait après les vêpres: Maunoir montait en chaire et lisait la Bulle des Indulgences pour montrer: «...l'avantage qu'il y auroit à les gagner...».<sup>74</sup> En effet, la mission était une occasion pour les pénitents à réfléchir sur leurs habitudes chrétiennes, voir même une chance inespérée de gagner leur salut en s'amendant.<sup>75</sup>

Le déroulement de la mission était minutieusement préparé par Maunoir qui organisait aussi l'emploi du temps de ses compagnons, même au logis: «...il leur assignoit à chacun leur chambre et un lit. Après le souper il faisoit un catalogue pour régler l'ordre des messes, donnant à chacun son heure et son autel, et il leur marquoit à tous ce qu'ils devoient faire le lendemain.»<sup>76</sup>

Le réveil se faisait à quatre heures du matin, en pleine nuit. Les prêtres récitaient ensemble leur office et se donnaient un peu de temps pour méditer, à moins qu'il y ait

<sup>70</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.209.

<sup>71</sup>Au sujet de l'organisation générale des missions de l'intérieur, voir: GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, p.62-65.

<sup>72</sup>CROIX, Alain. *L'âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.506.

<sup>73</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.261.

<sup>74</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.262-263.

<sup>75</sup>DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVII<sup>e</sup> siècle». *Pratiques de la confession*. Paris, Cerf, (s.d.), p.202.

<sup>76</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.263.

foule au confessionnal. Ensuite, le groupe se divisait: les uns allaient à l'autel et les autres au confessionnal.<sup>77</sup>

### 2.3.B) *Les exercices de la mission*

Les exercices de la mission visaient en premier lieu à instruire les fidèles et à leur faire comprendre leurs erreurs. Par la prédication qui se faisait tout au long de la mission, les missionnaires leur apprenaient la doctrine catholique. Le discours devait être clair et simple afin d'être accessible à tous. L'instruction se poursuivait avec le catéchisme auquel s'associait l'apprentissage de cantiques et la conférence aux paroissiens. À la fin de la mission, une fois l'instruction complétée, les paroissiens étaient prêts à se confesser après avoir communié. Alain Croix, Dominique Deslandres et Bernard Dompnier ont beaucoup insisté sur l'importance de la confession, but ultime de la mission. Les missionnaires manifestaient une nette préférence pour la confession générale, qui permettait entre autres de corriger les omissions des confessions passées. Ils y voyaient une conversion totale et parfaite de l'âme, ainsi qu'un moyen de convaincre les pénitents de mener une vie chrétienne réglée.<sup>78</sup>

#### 2.3.B.a) La conférence aux paroissiens

Lors d'une conférence, le père expliquait aux paroissiens tout ce qui concernait le salut. C'était un discours qu'il interrompait souvent, car il consistait en partie à répondre aux questions des auditeurs (la conférence n'était donc ni un sermon ni un catéchisme, mais elle disposait au sermon).<sup>79</sup> «*Le P. Maunoir tirait de grands avantages de ces questions que lui faisait le peuple, parce que chacun lui disant ses*

---

<sup>77</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.265.

<sup>78</sup>CHÂTELLIER, Louis. *La religion des pauvres: Les missions rurales en Europe et la formation du catholicisme moderne, XVIe-XIXe siècle*. Paris, Aubier, 1987, p.27. ... Voir aussi: BERTHELOT DU CHESNAY, Charles. *Les missions de Saint Jean Eudes*. Paris, Procure des Eudistes, p.34-37.

<sup>79</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.266-267.

*peines, il apprenoit par là l'ignorance, les superstitions, les méchantes coutumes, les désordres et l'état de la paroisse.»*<sup>80</sup>

### 2.3.B.b) Sermons, cantiques et communion

En se basant sur ce qu'il avait entendu lors de la conférence, Maunoir donnait un premier sermon par lequel il fustigeait les écarts des paroissiens: «...*il ébranloit les uns, il convertissoit les autres...*»<sup>81</sup> Le second sermon était fait à dix heures du matin par un autre prêtre. On donnait ensuite la communion et Maunoir chantait les cantiques avec les fidèles.<sup>82</sup> Puis, «...*les communians arrangés en bon ordre recevoient la sainte Eucharistie avec une dévotion capable de charmer les Anges, et qui ravissoit tous les assistans.*»<sup>83</sup>

### 2.3.B.c) L'action de grâce

Maunoir chantait des cantiques composés exprès pour l'occasion. Les gens quittaient le confessionnal à midi pour réciter l'Angélus devant le Saint-Sacrement.<sup>84</sup> De retour au logis, Maunoir et les prêtres faisaient une conférence (entre eux) sur le sacrement de pénitence. Cette conférence, qui n'avait rien à voir avec celle donnée aux paroissiens, durait une heure.<sup>85</sup>

### 2.3.B.d) Catéchisme et chapelet

Maunoir faisait le catéchisme lui-même parce qu'il trouvait cette étape très importante. Il prenait pour acquis que les paroissiens ne savaient rien, et il les encourageait à participer le plus possible. «...*il instruisoit en un mois si parfaitement tout un canton, qu'il ne s'y trouvoit plus personne qui ne sût ce qu'il devoit croire, ce qu'il ne devoit point faire, et ce qu'il devoit faire pour être sauvé.*»<sup>86</sup> Un ecclésiastique

---

<sup>80</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.267.

<sup>81</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.268.

<sup>82</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.268-269.

<sup>83</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.272.

<sup>84</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.272.

<sup>85</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.273.

<sup>86</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.274.

apprenait aux pénitents à réciter le chapelet avant de les mener encore une fois au cimetière ou à la chapelle pour chanter.<sup>87</sup>

### 2.3.B.e) Les sujets traités en chaire

Il y avait une gradation dans les sujets traités en chaire. La première semaine était consacrée à la mort, au jugement, à l'enfer et au paradis. Par la suite, on faisait connaître aux pénitents leurs fautes et les désordres généraux (ceux liés notamment à leurs professions): on leur montrait la nécessité de la pénitence et la façon de la faire. On parlait aussi de l'usage du sacrement et de l'eucharistie. On prêchait sur les occasions dangereuses et sur les façons de les éviter: on expliquait comment vaincre les tentations, déraciner les mauvaises habitudes et prévenir les rechutes. On donnait enfin la prière comme moyen d'assurer son salut et on insistait sur la persévérance.<sup>88</sup> Tous ces moyens n'avaient qu'un but: convaincre les pénitents de faire une confession générale.<sup>89</sup>

### 2.3.B.f) La deuxième conférence aux missionnaires

Les exercices se terminaient par la prière du soir pendant laquelle le Saint-Sacrement était exposé. Les missionnaires retournaient ensuite à leur logis et, à la fin du souper, Maunoir les entretenait d'une autre conférence:

Tout son but étoit d'instruire les prêtres et de leur apprendre à exercer dignement cet emploi formidable de juge et de médiateur entre Dieu et les hommes. Il convenoit donc avec ces ministres de Jésus-Christ de la manière dont il falloit se conduire au regard de toutes sortes de pénitens par rapport à l'âge, au sexe, à la qualité, à la profession, à l'emploi, aux différentes espèces de péchés, à l'habitude et aux occasions: comment il falloit interroger les pénitens en chacune des circonstances; de quels remèdes, de quels préservatifs il falloit user; quand il falloit lier, quand il falloit délier; enfin quelle économie l'on devoit observer dans la dispensation des grâces et du sang de Jésus-Christ.<sup>90</sup>

S'ensuivait ensuite un débat sur les recommandations de Maunoir, puis une simulation des diverses situations qu'il avait abordées: un prêtre jouait le rôle du

---

<sup>87</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.275.

<sup>88</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.275-276.

<sup>89</sup>DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle», p.208.

<sup>90</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.277.



pénitent pendant qu'un autre faisait semblant de le confesser, sous l'oeil critique de ses confrères.

En plus de ces deux conférences quotidiennes données aux missionnaires, deux autres étaient données chaque semaine aux prêtres des paroisses voisines pour approfondir leurs connaissances.<sup>91</sup>

### 2.3.C) *La procession clôt la mission*

«...le Père s'en servait pour exciter la ferveur et pour animer tous les exercices.»<sup>92</sup> Les paroissiens jouaient les personnages bibliques, les meilleurs rôles étant donnés aux plus assidus; le spectacle devait frapper l'imagination et marquer les spectateurs.<sup>93</sup> La première station commençait sur une place publique ou quelque part dans la campagne. Le lendemain de la procession, Maunoir visitait les malades du bourg.<sup>94</sup>

## 2.4 Deux façons de procéder

### 2.4.A) *Logistique comparée*

Le Nobletz et Maunoir n'utilisaient pas les mêmes effectifs. Le Nobletz n'avait qu'un seul compagnon, le Père Quintin, et encore, ce dernier n'était pas toujours à ses côtés. Quand Le Nobletz effectuait ses missions seul, il devait compter sur l'aide de laïcs, dont sa soeur Marguerite et quelques personnes particulièrement dévouées, comme les veuves dévotes qui instruisaient les paroissiens de Douarnenez grâce aux *taolennou*. Faute d'assistants en nombre suffisant, le missionnaire ne pouvait enseigner

---

<sup>91</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.278.

<sup>92</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.279.

<sup>93</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.276 ... KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle». *Études*. Paris, tome 189, oct.-déc.1926. Partie I: «Maunoir et l'organisation des Missions. Les mystiques: Catherine Daniélou et Marie-Amice Picard», p.420-422.

<sup>94</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.289.

qu'à des petits groupes à la fois, si l'on exclut les sermons qu'il faisait à l'église locale. Il ciblait donc ses auditeurs (surtout si sa mission se passait en ville, où les fidèles étaient difficiles à convertir) en espérant que par un effet d'entraînement, ils deviennent plus nombreux. L'exemple le plus remarquable fut celui de Douarnenez, une ville qu'il convertit, semble-t-il, grâce à sa persévérance (il y resta vingt-cinq ans!).

Maunoir ne procéda pas de la même façon. Si à ses débuts il ne reçut que l'aide du Père Bernard, des prêtres se joignirent bientôt à ses efforts et montèrent les effectifs du missionnaire à plusieurs dizaines d'hommes. Maunoir choisissait ses compagnons pour chaque mission: «*Il jetoit d'abord les yeux sur le catalogue de ses fidèles compagnons pour en faire le choix...*»<sup>95</sup> Ces missionnaires dirigeaient toutes les étapes de l'instruction des fidèles en collaboration avec le clergé local. Il n'était donc pas question ici d'employer des laïcs: ceux-ci devenaient véritablement le «troupeau» dirigé par les pasteurs. Maunoir et ses compagnons détenaient une autorité que n'avait pas Le Nobletz: ils étaient nombreux, ils étaient organisés et ils avaient la bénédiction de l'évêque. Les paroissiens *devaient* assister à la mission, car c'était une «*...négligence criminelle...*»<sup>96</sup> que de rater une telle occasion de faire pénitence.

Comment se choisissait le lieu des missions? Le Nobletz y allait un peu au hasard, mais Verjus préfère dire que le prêtre suivait les signes de Dieu.<sup>97</sup> Il évangélisa le Tréguier et le Léon (1608), il passa deux ans dans les îles (1609-1611), deux ans à Landerneau (1613) et deux autres en Cornouaille. Il s'installa à Quimper en 1615: toujours au hasard, il se promena dans la région et porta la bonne parole à Concarneau, Pont-l'Abbé, Audierne et à l'île de Sizun. Il décida enfin de s'installer à Douarnenez en

---

<sup>95</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, p.259.

<sup>96</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.262.

<sup>97</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.185.

1617.<sup>98</sup> Maunoir, quant à lui, orienta ses missions d'après la demande<sup>99</sup>: il pouvait être appelé par le recteur (curé) ou par le seigneur —qui acceptaient de loger et de nourrir les missionnaires—, il pouvait obéir à une demande de l'évêque ou recevoir une subvention d'un particulier pour convertir une paroisse. Une fois un lieu déterminé, Maunoir prévenait le recteur (curé) de sa venue et, au besoin, s'assurait que tout le monde trouverait un endroit où loger sur place. L'organisation de Maunoir lui permettait non seulement de couvrir plus de terrain<sup>100</sup>, mais aussi de repasser dans les mêmes paroisses pour entretenir la foi des fidèles.

#### 2.4.B) *Techniques de conversion*

Les deux missionnaires utilisaient des techniques semblables pour convertir les paroissiens. Le Nobletz donna même à son successeur la plupart de ses «outils»:

Il lui donna, par manière d'investiture la clochette et les peintures énigmatiques dont il s'étoit servi pour expliquer nos mystères: il l'obligea à prendre possession de son nouvel emploi, dont le père fit ce jour-là tous les exercices en sa présence. (...) Il lui dit ensuite qu'il auroit à combattre l'ignorance et l'amour du plaisir; qu'outre les moyens ordinaires de les détruire, qui sont les catéchismes, les prédications, les confessions, il lui conseilloit d'employer les chansons spirituelles, exprimant en vers bas-bretons les dogmes et les maximes de l'évangile, et les faisant chanter sur des airs agréables et aisés à retenir.<sup>101</sup>

Son aide ne s'arrêta pas là: *«Il lui fit aussi présent d'un manuscrit, auquel il l'avertit que de longtemps il ne comprendroit rien, mais que Dieu lui en donneroit un jour l'intelligence, et qu'il lui serviroit à convertir les plus grands pécheurs.»*<sup>102</sup> Le manuscrit en question aurait été une copie du *Malleus Maleficarum*. D'après les explications obscures du biographe, Maunoir n'aurait compris l'utilité du manuscrit qu'après avoir «constaté» l'étendue de l'emprise du démon sur les paroissiens de

<sup>98</sup>OLLIVIER, Grégoire. «Le Nobletz (Michel)». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, vol.9, 1976, p.594.

<sup>99</sup>Les missions de Maunoir et de ses compagnons ne commencent à être parfaitement rodées qu'au début des années 1660, ce qui concorde avec le développement des séminaires de prêtres.

<sup>100</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*. Rennes, 1995, p.273.

<sup>101</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.69-71.

<sup>102</sup>*Ibid.* p.71.

Saint-Guen.<sup>103</sup> Boschet s'excuse de ne pas s'étendre sur le sujet et il porte le blâme sur: «...un siècle si délicat sur les choses extraordinaires, et si peu docile, pour ne pas dire si incrédule, que la plupart prendroient cela pour des illusions...».<sup>104</sup>

Le succès des deux missionnaires résidait en partie dans leur talent d'orateur et dans leur sens du spectacle. Tout était bon pour impressionner, pour marquer les esprits. Avant de quitter les insulaires de Sizun, Le Nobletz exhorta la foule à bien se conduire; puis, il fit apparaître une croix rouge sur laquelle était posée un crâne, et il se lança dans un virulent sermon sur le souci que chacun devait avoir de son salut (on reconnaît le fameux discours sur la mort véhiculé par l'Église au XVIIe siècle). Le stratagème sembla porter fruit si l'on en juge d'après les commentaires de Verjus, qui assure que les auditeurs fondirent en larmes.<sup>105</sup> De Maunoir, Boschet dit que ses discours n'étaient pas recherchés puisqu'ils s'adressaient à un peuple «grossier», mais:

(...) mais il avoit un don rare d'enseigner, et nul n'expliquoit mieux que lui les mystères de notre religion. Il avoit fait un étude particulière du pays, savoit parfaitement les défauts de chaque état et de chaque condition; (...) le son de sa voix, plein de force et d'onction, pénétrait jusqu'au fond de l'âme; et ses discours attendrissoient tellement son auditoire, que je ne sais si jamais prédicateur a fait verser autant de larmes que lui.<sup>106</sup>

Cela n'empêchait pas Maunoir d'avoir un sens du spectacle semblable à celui de son prédécesseur. À Plouinec par exemple, il organisa une représentation théâtrale où les vivants parlaient aux défunts, ces derniers étant joués par des comédiens cachés sous la scène:

---

<sup>103</sup>NOTE: Maunoir aurait découvert que plusieurs paysans s'adonnaient au sabbat: ils se seraient régulièrement rassemblés dans la lande afin de danser, de boire, de s'adonner à toutes sortes de «débauches» tout en adorant un personnage grîmé en bouc. Afin de contrer ces manifestations païennes, Maunoir créa les associations de prêtres et mit au point une méthode pour interroger les suspects. Cette méthode, parce qu'elle suggérait les réponses à des gens «frustrés» et effrayés, a suffisamment inquiété certains clercs locaux, qui ont demandé qu'elle soit examinée. Voir: KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle», partie II, p.581-594 ... ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)», p.57-59 ... CHÂTELLIER, Louis. *La religion des pauvres*, p.218.

<sup>104</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.183.

<sup>105</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.138-139.

<sup>106</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.246.

Quand la procession fut venue en cet endroit-là, les vivans commencèrent à interroger les morts réprouvés: tout l'auditoire fut ému de leurs demandes, qui intéressoient tout le monde; mais les voix lugubres, qui exprimoient les supplices des damnés, sortant de dessous le théâtre comme du fond de l'abîme, effrayèrent tellement ce grand peuple au nombre de plus de quatre mille personnes, que chacun se frappa la poitrine, et forma de nouvelles résolutions de faire pénitence et d'éviter le péché.<sup>107</sup>

## 2.5 Le pouvoir des mots

Comme le montre Gabriel Audisio, les paysans vivaient dans un monde «physique». Les mots inutiles, les conversations oiseuses étaient rares, sauf peut-être dans les lieux de rencontre comme la taverne ou le lavoir où les commérages allaient bon train. La véritable parole appartenait au clergé, aux prédicateurs surtout, et cette parole se complexifiait et s'affinait à mesure que l'on croisait des clercs de plus en plus instruits. L'Église connaissait la sensibilité des paysans à la parole. Cependant, les prêtres et les curés locaux faisaient tellement partie du quotidien des paysans que, bien souvent, ils ne savaient plus les sortir de leur torpeur.<sup>108</sup> Les missionnaires changèrent tout cela.

Leur apparence et leur mode de vie frappaient déjà les auditeurs. Le discours des prédicateurs, même s'il devait être assez simple pour être compris, révélait leur savoir, leur donnait de la crédibilité. Conscient de l'effet produit, le missionnaire devait par tous les moyens garder l'attention de ses auditeurs: il haussait le ton, les haranguait pour les réveiller. Ses discours se faisaient souvent au cimetière ou en pleine nuit pour parler de la mort. Le ton s'adaptant au message véhiculé, l'effet était garanti:<sup>109</sup> la parole surprenait, convainquait, apeurait même et finissait par les gagner tout de bon.

---

<sup>107</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.156.

<sup>108</sup>AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe siècle ...* p.300-304.

<sup>109</sup>DELUMEAU, Jean. *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIIIe-XVIIIe siècles*. Paris, Fayard, 1983, p.380. Voir aussi: GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*, p.65-68 ... DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle», p.208.

On comprend malgré tout que les missionnaires voyaient en ces ruraux des fidèles difficiles à atteindre quand on sait que ces derniers vivaient dans des communautés fermées et superstitieuses: ils étaient certainement peu enclins à voir leurs habitudes de vie et leur univers mental transformés par une pastorale austère et parfois effrayante. Jean Delumeau parle d'une «résistance passive» difficile à vaincre.<sup>110</sup>

\*\*\*

Le laisser-aller du clergé breton au XVIIe siècle était en partie dû aux effets dévastateurs des guerres de la Ligue (1588-1600). Malgré quelques tentatives des évêques pour restaurer la foi et les bonnes pratiques religieuses au sein de leurs diocèses (autrement dit, pour appliquer les décrets tridentins que le Parlement de Paris tardait à accepter), le problème continua de se manifester pendant une bonne partie du siècle, au moins jusqu'à la création des séminaires. L'aide missionnaire vint à temps pour tenter de remettre les fidèles et le clergé bas-bretons dans le droit chemin. Michel le Nobletz (1577-1652) fut le précurseur de ce mouvement et Julien Maunoir (1606-1683) fut à l'origine de la véritable vague missionnaire qui atteignit son apogée au milieu du siècle.

---

<sup>110</sup>DELUMEAU, Jean. *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident*, p.384.

## CHAPITRE 2

### Les regard des biographes sur les missionnaires, le bas-clergé et les paysans bas-bretons

Les biographes Verjus et Boschet font la promotion de leurs héros respectifs en rapportant les guérisons et les conversions miraculeuses qu'ils ont accomplies, mais aussi en exposant les *perfections* auxquelles ils aspiraient. Verjus intervient peu dans la biographie même, mais il montre son admiration pour la vie de Le Nobletz dans sa longue préface, pendant que Boschet (dont la préface originale a été coupée dans la version de 1834) se manifeste à travers son texte par des interventions directes en tant que narrateur, admirateur, témoin ou arbitre.

#### 1. LA PRÉFACE EXPLICATIVE D'ANTOINE VERJUS

Verjus n'intervient que très rarement dans son texte de façon directe. Il est évident que son opinion *transparaît* souvent, mais la chose n'est pas surprenante pour le lecteur qui a lu sa préface. Il y exprime clairement sa position face à son sujet: il n'a pas l'intention de faire preuve du même détachement qu'un historien laïc le ferait. Il voue une grande admiration à Le Nobletz qu'il veut faire connaître afin qu'il ne tombe pas dans l'oubli; il veut surtout montrer par l'exemple de ce prêtre missionnaire que les miracles s'accomplissent toujours et pas nécessairement grâce à des gens illustres.

#### 1.1 Le Nobletz comme choix de sujet

##### 1.1.A) *Sur l'importance d'écrire la biographie maintenant*

L'avantage évident d'écrire la biographie de Le Nobletz au moment où Verjus le fait est l'accès aux sources écrites, mais surtout à plusieurs témoignages de paroissiens et de clercs, dont des évêques:

Il y a cet avantage à écrire la Vie de Monsieur le Nobletz, qu'on le fait dans un temps où les preuves & les marques de ce que l'on y avance subsistent encore, & que la plupart des ceux qui en ont été les témoins oculaires peuvent être consultés. De sorte que l'on y pourroit être accusé de mauvaise foi; mais l'on ne pourroit au plus être repris d'abord par les Lecteurs les moins favorables que d'une trop simple crédulité, ou d'un excès de facilité à faire part aux autres des merveilles que l'on a apprises de tant de dépositions juridiques reçues par l'autorité des Evêques des lieux, & confirmées par la voix des peuples d'une Province entière.<sup>1</sup>

Le côté pratique n'explique cependant pas entièrement ce qui a motivé Verjus à entreprendre la rédaction de cette vie. Pourquoi Le Nobletz plutôt qu'un homme illustre?

### 1.1.B) *Sur la décision de ne pas choisir un homme illustre*

Verjus admet que le choix d'un homme illustre permet au biographe de faire un travail d'érudition et de gagner une certaine considération parmi les *sçavants*. Mais il explique que son but est de faire connaître Michel Le Nobletz, d'édifier le lecteur et ainsi contribuer à la gloire de Dieu plutôt qu'à la sienne. Comme second argument, il avance que certains, en ne s'intéressant qu'aux noms illustres, ne font qu'ajouter à ce qui a déjà été dit, et que si personne ne s'intéressait aux noms moins connus (en l'occurrence celui de Michel Le Nobletz) ces derniers risqueraient de rester perpétuellement dans l'ombre malgré leurs accomplissements. Enfin, Antoine Verjus pense que des lecteurs préféreraient un modèle de sainteté plus récent, car il est plus aisé de suivre des règles adaptées à l'époque actuelle et qu'il est plus motivant de connaître un contemporain:

Peut-estre mesme se trouvera-t-il plusieurs personnes, qui seront bien aises de former leur vie sur un modele recent de sainteté, que Dieu a accordé dans ces derniers temps aux besoins du monde; qui croiront plus aysé de pratiquer ce qui s'est pratiqué de nos jours; & qui se sentiront plus excités par des actions de vertu, qu'elles considereront pour ainsi dire de près, que par d'autres beaucoup plus éloignées.<sup>2</sup>

<sup>1</sup>NOTE: La pagination de la préface n'apparaissant pas sur le document, je l'ai paginée moi-même en commençant à partir de la page titre («Préface»). VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, p.I.

<sup>2</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.III.



## 1.2 Les miracles contemporains

### 1.2.A) *Les miracles se produisent encore de nos jours*

Verjus craint que les lecteurs ne s'imaginent que les miracles n'arrivaient qu'au temps des apôtres. Une telle «fausseté» pourrait nuire à la crédibilité de son ouvrage puisqu'il tente de convaincre que les missions de Le Nobletz ont été marquées par plusieurs guérisons et conversions miraculeuses. Il devient donc nécessaire d'expliquer comment et pourquoi les miracles se produisent toujours, ce qu'il fait par plusieurs courts arguments. Verjus dit qu'il est faux de croire qu'il y a eu une époque pour les interventions divines et qu'elle est maintenant révolue, car Dieu choisit celui à qui il fait des faveurs particulières: *«...on ne doit pas aussi trouver incroyable que Dieu qui se choisit des Serviteurs & des confidens particuliers pour des emplois bien plus relevez que tous ceux des Estats de la terre leur fasse des faveurs & des graces qu'il refuse à tout le reste des hommes...»*.<sup>3</sup> L'Église, on le sait, a toujours besoin de miracles pour alimenter la foi: *«Il a le mesme soin de son Eglise qu'autrefois; & les besoins des miracles estant souvent les mesmes, il ne faut pas juger incroyable qu'il en fasse aujourd'huy de pareils à ceux que nous sommes obligez de croire de foy Divine.»*<sup>4</sup> Par ailleurs, Verjus souligne que:

Sa verité qui a dit que ceux qui croiroient en luy feroient de plus grands prodiges que luy, dure encore; & tant qu'il y aura des Saints dans l'Eglise, qui auront une foy vive & ardente, on y verra toujours des miracles qui surpasseront la portée de tous les esprits foibles, & qui confirmeront dans les purs sentiments de la Religion ceux qui auront le coeur soumis à l'Evangile.<sup>5</sup>

---

<sup>3</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.IV.

<sup>4</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.IV.

<sup>5</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.IV.

### 1.2.B) *Les miracles sont-ils véritables?*

Même si les miracles se produisent toujours, peut-on croire que ceux accomplis par Le Nobletz sont véritables? La question semble simple, mais le biographe l'aborde sous plusieurs angles.

#### 1.2.B.a) Sur la subjectivité de l'auteur

Verjus fait une distinction entre les auteurs laïcs et les auteurs ecclésiastiques: si les *Historiens profanes* gardent leurs distances avec leur sujet afin de rester objectifs, les *Historiens Ecclesiastiques* s'en rapprochent et versent dans la subjectivité puisque leurs biographies sont des ouvrages de propagande. Cette subjectivité les pousse à enjoliver le récit; ils le font pour des raisons louables, mais le résultat mine leur crédibilité:

...les Historiens Ecclesiastiques tiennent au contraire à grand honneur de satisfaire à leur piété, & à la tendresse qu'ils ont pour la memoire des Saints personnages dont ils rapportent les actions. De sorte que faisant profession de ne traiter que des sujets tout à fait louables, & dont la seule perfection les porte à écrire, ils y mettent tout ce qu'ils peuvent de beau et de grand. Ils croient assez bien justifier leur conduite en donnant de l'éclat à celle des hommes illustres dont ils rapportent les actions, & il leur semble qu'en ne racontant que les choses fort extraordinaires ils font assez voir les raisons qu'ils ont eues de les écrire.<sup>6</sup>

C'est pourquoi Verjus croit qu'il est nécessaire de dire la vérité. Il s'en prend à ceux qui inventent des faits extraordinaires dans le but de redonner la foi aux chrétiens; il trouve: «...qu'il y a de l'impiété mesme à croire que l'Eglise puisse avoir besoin du mensonge pour établir ses maximes & son autorité.»<sup>7</sup> Il cherche à rassurer le lecteur sur sa bonne foi et sur son honnêteté.

Cependant, il tient à souligner que, malgré sa bonne volonté, il n'est pas à l'abri de l'erreur ou de la tromperie, surtout en ce qui concerne la qualité de ses sources. Les témoins peuvent toujours être consultés (comme il l'expliquait au départ) mais, si lui-même est digne de foi, tous les témoins ne le sont pas nécessairement.

---

<sup>6</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.V.

<sup>7</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.VI.

Je sais bien qu'il est difficile en recherchant les memoires sur lesquels on veut escrire, lors mesme qu'il ne s'agit que des choses arrivées de nostre temps, de se garantir toujours des tromperies du monde; que l'erreur voulant nous surprendre ne se presente pas à nous avec sa difformité, & qu'elle se déguise souvent de telle sorte, comme dit S. Irenée, qu'elle paroist plus vray-semblable que la verité mesme.<sup>8</sup>

### 1.2.B.b) Sur la crédulité ou l'incrédulité de certains

Le lecteur idéal de Verjus est sceptique, mais pas trop. Il doit faire preuve d'une bonne dose d'incrédulité qui, dans la limite du raisonnable, lui fait douter de certains miracles que l'on rapporte avec trop de complaisance. Après tout, la crédulité, née de la superstition, l'entretient et l'augmente: elle fait croire à des faits merveilleux qui ne sont que fumisterie. Par contre, *trop* d'incrédulité nuit. Verjus s'oppose —poliment— à un cardinal qui a déclaré qu'au temps des apôtres, bien plus de miracles se produisaient, car il y avait plus de saints. Il explique que trop de réticence à douter de tout ce qui est miraculeux peut être pire que la trop grande crédulité:

...ce mal seroit beaucoup moindre que l'obstination & la dureté que nous ferions paroistre en resistant opiniatement à des témoignages authentiques, & à plusieurs preuves, qui s'établiront les unes les autres; & en refutant, comme font plusieurs, toutes les choses les mieux établies par une seule résolution vague de ne rien croire que ce que nous verrions de nos propres yeux.<sup>9</sup>

### 1.2.C) *L'opinion de Verjus sur les miracles qu'il rapporte*

Verjus n'est pas gêné par ses propres contradictions. D'abord, il explique que ses témoins sont toujours en vie et peuvent encore être consultés, puis il prévient que leurs histoires ne sont peut-être pas véridiques. Ensuite, il tente de convaincre le lecteur qu'en tant que chercheur, il croit (avec une dose raisonnable d'incrédulité) aux miracles qu'il rapporte. Il avoue avoir au départ manqué de: «...cette sage simplicité de créance...»<sup>10</sup>. Son but premier était de rédiger un ouvrage: «...avec la resolution de n'y

<sup>8</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.VI.

<sup>9</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.VIII-IX.

<sup>10</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XI.

*mettre aucun miracle, ny aucune chose qui parust incroyable aux moins devots...»<sup>11</sup>*

Cette résolution a changé quand il a lu les mémoires sur Le Nobletz:

Mais revoyant tous les memoires de la Vie de ce Saint Prestre, & les dépositions illustres d'un tres-grand nombre de témoins sur les miracles qui se sont faits par son intercession, dont j'ay voulu avoir des copies dans la forme la plus authentique; je me suis senty à la fin persuadé de ce que d'autres plus gens de bien que moy eussent pû croire d'abord sans difficulté.<sup>12</sup>

Il s'est dit que son scepticisme ne devait pas priver le public de la vérité, surtout que ces miracles «approuvés» servent la gloire de Dieu.

### 1.3 Le témoignage des Bretons

#### 1.3.A) *La qualité des témoignages*

Il y aura toujours des sceptiques parmi les lecteurs, spécialement en ce qui concerne le témoignage des paroissiens bretons que même Verjus trouve trop crédules. Cependant, il insiste sur le fait que la vie de Michel Le Nobletz est basée sur des informations exactes, faites en bonne et due forme et attestées par des ecclésiastiques: *«Toutes les formes ordinaires de l'Eglise y ont esté gardées, & de tres-sages Prelats y ont employé des hommes d'une grande vertu, & qu'on estime des plus éclairés de ce Siecle dans la vie spirituelle & dans les fonctions Apostoliques.»<sup>13</sup>* À ceux qui mettent la qualité des témoignages en doute, Verjus répond que des commissaires dignes de foi ont pris les dépositions, que des nobles et des ecclésiastiques ont aussi témoigné et que les gens simples sont souvent choisis par Dieu pour être les témoins de sa grâce: *«...c'est avec les simples que la Sagesse divine se plaist à convertir le plus familièrement.»<sup>14</sup>*

---

<sup>11</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XI.

<sup>12</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XI.

<sup>13</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XIII.

<sup>14</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XIV.

### 1.3.B) *La crédibilité des Bretons*

Verjus craint visiblement que l'on se fie à la mentalité superstitieuse des Bretons pour douter de la véracité des miracles rapportés. Plutôt que d'ignorer ou de nier ce problème, il l'utilise à son avantage. Il écrit que le Père Bolland aurait remarqué qu'un grand nombre de miracles se sont produits en Basse-Bretagne et que ce phénomène serait imputable à : «...*cette simplicité & cette constance de la foy...*»<sup>15</sup>

Mais que faire de l'ignorance des paroissiens? Le biographe dit d'eux que leur foi est : «...*corrompuë par plusieurs restes honteux des superstitions du Paganisme, par un grand nombre de vices horribles, & par une ignorance pitoyable de nos Mysteres.*»<sup>16</sup> Selon lui, c'est une preuve que les témoignages de ces gens ne peuvent qu'être vrais, puisque Dieu s'intéresse plus particulièrement à ceux qui ont besoin de lui : «...*la bonté de Dieu a toujours égard en donnant ces marques extraordinaires de la toute puissance, à la bonne volonté, & au besoin de ceux en faveur desquels il les produit...*»<sup>17</sup> En d'autres termes, plus la corruption est grande, plus la conversion est sainte et spectaculaire (donc édifiante) : «*Dans les lieux où la vertu est le plus attaquée par les mauvaises coutumes, & par les exemples pernicioeux, ceux qui surmontent ces difficultés parviennent d'ordinaire à une sainteté plus sublime.*»<sup>18</sup> Il fait d'une pierre deux coups : les obstacles étant plus nombreux, le courage des missionnaires est d'autant plus grand et l'intervention divine se manifeste à travers eux dans un lieu qui a besoin d'un encouragement divin pour inciter les fidèles à se convertir. L'ignorance et la corruption font que le travail de Le Nobletz est d'autant plus miraculeux.

Il n'empêche, en ce qui concerne les paroissiens bretons, Verjus a contourné le problème plutôt qu'il ne l'a résolu. Le Nobletz aurait soi-disant accompli des miracles dans un milieu corrompu (ou plutôt superstitieux) ce qui est tout à son honneur, mais ces miracles ont été rapportés par ces mêmes personnes corrompues qu'il aurait

<sup>15</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XIV.

<sup>16</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XV.

<sup>17</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XV-XVI.

<sup>18</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XVI.

converties. Et les seuls véritables témoins de ces conversions sont... les convertis eux-mêmes dont Verjus devait prouver la bonne foi.

#### 1.4 Les écrits de Le Nobletz

Autre source potentielle de problème, comment doit-on utiliser les écrits de Le Nobletz? Pourquoi a-t-il rapporté ces miracles? Avant toute chose, Verjus explique que Le Nobletz n'est pas le seul dans son genre: il est un missionnaire breton parmi plusieurs autres, dont le biographe donne la liste (mais en ne donnant aucun nom).<sup>19</sup>

##### 1.4.A) *La crédibilité de Le Nobletz*

«*Mais rien ne doit rendre plus croyables les merveilles que je rapporte dans cette vie, que le propre témoignage du S. homme à qui ces graces ont esté faites.*»<sup>20</sup> Verjus ne met en doute ni la parole ni le jugement du missionnaire sur les faits merveilleux notés dans son journal: «*...un mépris parfait du monde, la solidité de son jugement, & sa capacité mesme dans les sciences ne me permettent pas de croire qu'il se soit trompé, ou qu'il ait voulu tromper les autres par ces papiers.*»<sup>21</sup> Ce à quoi Verjus ajoute que le missionnaire n'a pas non plus essayé de se rendre populaire par de faux miracles car il était trop modeste pour aspirer à une telle reconnaissance.

##### 1.4.B) *Les motifs de Le Nobletz*

Si Le Nobletz ne tenait pas à être reconnu par ses pairs, pourquoi a-t-il scrupuleusement noté les miracles accomplis lors de ses missions? La question n'est pas posée directement dans la préface, mais le fait que la réponse s'y trouve montre que Verjus, encore une fois, tente de parer aux critiques.

---

<sup>19</sup>Voir annexe I.

<sup>20</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XIX.

<sup>21</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XIX.

Le biographe trouve heureux que des personnes saintes mettent par écrit les miracles auxquels elles assistent, ou du moins qu'elles se confient à des personnes dignes de foi. Ainsi, ces faveurs divines ne sont pas perdues. Il souligne que la plupart des saints ont été découverts grâce à leurs écrits et d'autres par des proches. Ces Vies ont ensuite été écrites afin que les miracles soient connus du grand public plutôt que par une poignée de témoins. Et Verjus se dit privilégié de pouvoir faire connaître la vie de Monsieur Le Nobletz.

Il poursuit en disant que ces *Vies* ne sont pas seulement écrites à la gloire de ces clercs, mais aussi à celle de Dieu. Saint Ignace lui-même a conseillé que chacun note les révélations et les miracles dont il a été témoin s'il veut: «...*beaucoup avancer dans le chemin de la vertu...*»<sup>22</sup> Et Le Nobletz, en prenant ses notes, n'a voulu que suivre ce conseil: «...*c'estoit sur son exemple que nostre vertueux Prestre qui cherchoit par tout à l'imiter avoit pris cette pratique, aussi bien que plusieurs autres qui ont fait toute la conduite de sa vie.*»<sup>23</sup>

Autre argument, Verjus explique que Dieu distribue ses grâces sans rien demander en retour, sauf une chose: «*Le souvenir & la reconnoissance des bien-faits sont le seul tribut qu'il en pretend de nous; & l'on ne voit jamais ce soin de bien remarquer, & de luy tenir compte de toutes les graces qu'on en recoit, qu'il ne le recompense de quantité d'autres plus grandes.*»<sup>24</sup> Le biographe essaie de montrer que c'est à la gloire de Dieu (donc par *nécessité*) que Le Nobletz a pris ces notes:

Ce fut ce qui donna à nostre saint Prestre un soin si exact & si confiant de tenir ce merveilleux journal, dont j'ay tiré les principales instructions pour écrire cette vie. On y voit tant de simplicité & de solidité tout ensemble, tant de zele & de fidélité, que je puis assurer qu'il n'y a personne qui ne fust dans un profond estonnement de trouver tant de prodiges de la Grace dans un seul homme.<sup>25</sup>

---

<sup>22</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXII.

<sup>23</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXII.

<sup>24</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXIII.

<sup>25</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXIII.

### 1.5 L'exactitude du rapport de Verjus

Le biographe a dû prendre quelques libertés avec les écrits de Le Nobletz à cause de: «...*la sainte négligence qui y paroist, le style peu exact, & le langage fort éloigné de celui dont on se sert maintenant...*»<sup>26</sup>, des écrits que l'on pourrait mal interpréter et ce, même s'ils montrent une grande érudition et un esprit de piété certain. Verjus précise aussi qu'il est incapable de donner les dates des événements faute de ne pouvoir les confirmer avec assurance, ses témoins les ayant oubliées.

Sans dates, les actions ne sont peut-être pas rapportées en ordre malgré tous les efforts du biographe qui comprend que la clarté de son récit en dépend.

Mais j'ay cru en devoir user comme la plupart des autres, écrivant une histoire continuë pour donner quelque chose à la curiosité des lecteurs, qui remarquent toujours avec plaisir les progrès que les Saints font dans la vertu, à mesure que leur vie avance; & pour faire mesme plus d'effet sur les coeurs qui trouvent d'ordinaire plus imitable ce qui est dans la suite d'une vie, dont le commencement fait souvent voir les dispositions, & la fin montre la consommation de plusieurs choses, qui dans elles-mesmes paroistroient incroyables à tout le monde.<sup>27</sup>

### 1.6 La conclusion de la préface explicative

A priori, il semble que la perfection de Le Nobletz soit inimitable, mais Verjus rassure les lecteurs: ils trouveront des éléments particuliers dont ils pourront s'inspirer (plutôt qu'un tout). D'ailleurs, si le missionnaire est un modèle à suivre dans un siècle corrompu, lui-même est heureux de constater qu'il n'est pas le seul. En effet, bien d'autres clercs participent à la conversion de la Basse-Bretagne et le missionnaire n'essaie pas de prendre le devant de la scène.

Le biographe croit faire une oeuvre utile en écrivant la vie de Le Nobletz: «*Je ne puis croire que Dieu n'ait allumé un si grand flambeau, que pour éclairer la seule*

---

<sup>26</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXIV.

<sup>27</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXVI.



*Basse-Bretagne; & je me tiens heureux qu'il daigne se servir de moy, pour en porter la lumiere aux autres Provinces du Royaume & aux pays étrangers.»*<sup>28</sup>

Et comme Le Nobletz n'est pas le seul ni le premier à accomplir de tels «miracles», le lecteur ne doit pas croire qu'un tel phénomène est impossible.

\*\*\*

Verjus croit qu'il faut s'intéresser aux noms moins «illustres», car ils peuvent être à l'origine d'accomplissements étonnants. Visiblement impressionné par la vie de Le Nobletz, il veut éviter que le prêtre ne tombe dans l'oubli. Il voit en Le Nobletz une preuve que les miracles existent même en cette période où règne le scepticisme. Au départ, son ouvrage ne visait qu'à édifier le lecteur et lui servir un modèle de piété. Au terme de sa recherche, Verjus semble s'être rendu compte que ce modèle de piété en était un de sainteté. Convaincu que bien peu de gens peuvent atteindre un tel niveau de perfection, le biographe ne perd pas espoir qu'une vie aussi pieuse puisse néanmoins faire des émules.

## **2. LES INTERVENTIONS D'ANTOINE BOSCHET DANS SON TEXTE**

Des deux biographes, Antoine Boschet est celui qui intervient le plus spontanément dans son texte; il le fait à titre de narrateur, bien sûr, mais aussi à titre d'admirateur de Julien Maunoir, de témoin ou d'arbitre selon les circonstances. Ses nombreuses interventions en font presque un personnage actif dans le récit, mais elles montrent surtout que l'auteur n'a pratiquement aucun détachement avec son sujet: il commente, atteste, cherche à convaincre et ne laisse que très peu de choix au lecteur qui se trouve obligé presque malgré lui de *croire* .

---

<sup>28</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.XXIX.

## 2.1 Interventions du narrateur

Ces interventions font avancer le récit sans qu'une opinion de Boschet soit nécessairement exprimée. Elles visent à justifier une décision technique que l'auteur a dû prendre, notamment en ce qui concerne les sources consultées, leur place dans le récit et leur pertinence.

### 2.1.A) *L'utilisation des sources écrites*

Maunoir s'est écrit des règles de perfection que Boschet inclurait bien dans le corps du texte si elles n'étaient pas si longues. Il prend alors la décision de les placer à la toute fin de l'ouvrage et il explique pourquoi:

J'ai beaucoup balancé si je ne mettrois pas ici tant de saintes résolutions; mais j'ai appréhendé, en les rapportant toutes dès à présent, d'interrompre trop tôt une histoire que je ne faisais que commencer; ou, si je n'en rapportois qu'une partie, de leur ôter la force qu'elles ont toutes ensemble. Ainsi j'ai jugé à propos de ne les placer qu'à la fin de l'ouvrage, où elles édifieront d'autant plus, que les lecteurs alors, comparant les maximes avec les actions, verront que tout se tient; que l'exécution aura suivi les projets, et que la hauteur de l'édifice répond à la profondeur et à la solidité des fondemens.<sup>29</sup>

Présentée ainsi, sa solution semble non seulement pratique, mais aussi nécessaire, un peu comme si Boschet parait à d'éventuelles critiques. Les règles sont présentées à la fin de l'ouvrage avec quelques explications: «*Au reste, il n'y aura de moi dans ce récit que l'arrangement et l'ordre. Je ne ferai que rassembler ici ce qui est dispersé dans des cahiers que nous avons touchant son noviciat, et qui sont écrits de sa main, ayant pour titre: De la perfection. Ainsi, sans altérer ses pensées, je ne changerai de ses expressions que celles qui ne seront pas françaises.*»<sup>30</sup> Le même problème ne se pose pas lorsque Boschet retranscrit les maximes de Maunoir, car elles sont moins nombreuses.

<sup>29</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, p.15-16.

<sup>30</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.410.

Toujours à propos des écrits de Maunoir, Boschet admire les observations que le missionnaire a faites concernant son ordination; malheureusement, il n'a pas la totalité de ces notes, ce qu'il regrette fort:

Ce peu de fragment fait regretter le journal entier des quatre années que ce religieux si fervent passa au collège (sic) de Bourges. Nous aurions sans doute des pratiques fort spirituelles pour se disposer aux Ordres sacrés et des sentimens dignes de la majesté de nos augustes mystères. Nous n'avons de ce temps-là nul écrit qui soit entier que ce récit de la retraite qu'il fit la seconde année de Théologie. Je n'en rapporterai que deux articles pour montrer comment Dieu le préparoit toujours de plus en plus à la vie apostolique.<sup>31</sup>

Il lui reste tout de même assez des notes de Maunoir pour faire un choix, puisqu'il ne rapporte pas l'intégralité des articles qu'il a en sa possession! L'auteur juge aussi à propos de rapporter une série de faveurs divines dont aurait bénéficié Maunoir lors de ses méditations; ces faveurs sont des apparitions dont le missionnaire aurait été témoin et il semble qu'elles aient été nombreuses puisque le biographe ne peut pas toutes les rapporter: *«De peur qu'un plus long récit devienne ennuyeux, je n'en rapporterai plus qu'une, qui est plus remarquable que les autres.»*<sup>32</sup>

Boschet n'inclut pas que des notes du missionnaire dans sa biographie. Lorsque Le Nobletz envoie une lettre au Père Bernard pour lui donner des conseils concernant Maunoir, le biographe juge à propos d'en retranscrire une partie: *«...croyant qu'on la lira volontiers, quand ce ne seroit que pour voir comment écrivent les Saints.»*<sup>33</sup>

### **2.1.B) La pertinence des informations**

En tant que narrateur, Boschet ne doit pas seulement prendre des décisions au sujet des sources écrites. Il doit aussi juger de la pertinence de certaines informations et de l'utilité qu'elles auraient dans son texte. À Pont-Croix et dans la paroisse de

<sup>31</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.50-51.

<sup>32</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.26.

<sup>33</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.99.

Beuzec-Cap-Sizun, Maunoir accomplit prodiges après prodiges, tellement que Boschet a peur d'ennuyer son lecteur: *«Je serois ennuyeux et je ne finirois jamais si je donnois un détail de tous ces bons exemples. Je ne décrirai pas même les guérisons que fit le P. Maunoir dans la dernière paroisse que je viens de nommer.»*<sup>34</sup>, ce qui ne l'empêche pas de continuer sur la même lancée avec d'autres exemples de guérisons miraculeuses! Mais règle générale, on sent que Boschet doit souvent couper des anecdotes pour alléger son récit: *«On prétend qu'il se fit beaucoup de prodiges dans l'évêché de Tréguier; mais je m'arrête aux conversions...»*<sup>35</sup>

## 2.2 Interventions de l'admirateur

Il est évident que Boschet propose Maunoir comme modèle à suivre, il ne s'en cache pas; lui même doit y trouver une source d'inspiration. Son texte est truffé de remarques exprimant son admiration pour les qualités du missionnaire et pour les faveurs qu'il aurait reçues.

### 2.2.A) Les résolutions de Maunoir

L'une des sources de son admiration est encore une fois les écrits de Maunoir où le missionnaire explique l'état de perfection qu'il se propose d'atteindre par le biais de résolutions. Ces dernières ne sont pas faciles à suivre et le biographe en est conscient, mais il ne doute pas un instant que ces résolutions ont été suivies à la lettre:

A mesure qu'on avance dans ce journal, on trouve des choses plus merveilleuses, Dieu augmentant de plus en plus ses graces, et Maunoir, sa fidélité et sa correspondance. J'ai pris plaisir à comparer les premiers articles de ce journal avec les derniers, et la retraite que fit Maunoir immédiatement après la première année de sa philosophie avec celle qu'il fit lorsqu'il eut fini son cours; et j'ai vu par là qu'il marchoit de clarté en clarté, et s'élevoit de vertus en vertus pour arriver au degré de perfection que Dieu lui avoit marqué.<sup>36</sup>

<sup>34</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.192.

<sup>35</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.223.

<sup>36</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.24-25.

Dans cet extrait, Boschet se présente aussi comme témoin puisque le lecteur n'a pas accès aux mêmes sources que lui. Il est ensuite impressionné par les résolutions de Maunoir qui s'apprête à recevoir les Ordres: *«Les Jésuites ne recevant en ce temps-là les Ordres qu'à la quatrième et dernière année de leurs études de Théologie, Maunoir commença dès la première année à se disposer aux saints mystères. Dans cette vue il renouvela toutes ses bonnes résolutions, il en forma d'autres encore plus saintes, et les garda toutes avec une fidélité inviolable.»*<sup>37</sup> L'auteur n'a pas le moyen de vérifier si Maunoir suit ses propres règles à la lettre: il s'agit à l'évidence d'une conclusion personnelle.

Quand vient le temps de présenter les vertus de Maunoir à la fin de l'ouvrage, le biographe n'hésite pas à comparer le missionnaire à Jésus-Christ: *«Dieu qui avoit appelé le P. Maunoir aux fonctions de l'Apostolat, l'a sanctifié d'une manière proportionnée à une vocation si sublime, en lui donnant des grâces spéciales qui l'ont rendu semblable à son fils.»*<sup>38</sup> Il s'explique:

Pour faire connaître jusqu'où va cette divine ressemblance, il faut enfin rapporter ici, comme je l'ai promis au commencement de cet ouvrage, l'idée de perfection que le Saint-Esprit inspira à cet homme apostolique quelques mois après qu'il fut entré au noviciat. Ce plan merveilleux en lui-même et digne de la main d'un grand maître paroîtra tout-à-fait divin, ayant été tracé par un novice. Il réduit toute la sainteté au parfait détachement des choses créées, et à la pratique de deux vertus qui entraînent avec elles toutes les autres et qui en règlent l'exercice. Ces deux vertus dominantes sont l'amour de Dieu et la charité envers le prochain.<sup>39</sup>

### 2.2.B) *Les talents de Maunoir*

Les remarques personnelles se répètent en plusieurs occasions. Par exemple, lorsque Maunoir enseigne les petites classes à Quimper, Boschet dit: *«Il n'est pas croyable avec quel soin et avec quelle industrie ce régent appliqué cultivoit les jeunes plantes que la providence avoit mises entre ses mains.»*<sup>40</sup> Concernant les talents de

<sup>37</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.49-50.

<sup>38</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.409.

<sup>39</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.409-410.

<sup>40</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.34-35.

Maunoir pour la chaire, Boschet ne tarit pas d'éloges: «...ses discours attendrissoient tellement son auditoire, que je ne sais si jamais prédicateur a fait verser autant de larmes que lui.»<sup>41</sup>

### 2.2.C) *Son contact avec le divin*

Le biographe parle aussi d'un curieux extrait du journal du missionnaire où ce dernier explique qu'il a reçu deux faveurs de la Vierge Marie. La première faveur est écrite en bas-breton, soi-disant: «...afin qu'elle demeure cachée quand même on trouveroit cet écrit...»<sup>42</sup> Quand vient le moment d'écrire la seconde faveur, Maunoir arrête en plein milieu, sans explication. Boschet en trouve une fort commode: «Il est probable que cette seconde faveur, qui n'est pas venue à notre connoissance, étoit plus grande que la première, puisque l'humilité de ce dévot serviteur de Marie en a supprimé le récit, et que sa plume trop modeste n'a osé l'écrire, pas même en Bas-Breton.»<sup>43</sup>

### 2.2.D) *Le cas de la maison de retraite de Quimper* <sup>44</sup>

L'un des accomplissements de Maunoir sur lequel Antoine Boschet s'attarde (sans même mentionner la collaboration de M. de Trémaria, mais en soulignant l'aide financière de Madame de Pratelas) est l'ouverture d'une maison de retraite à Quimper (1666): «Lorsque les missionnaires instruisoient cette paroisse, on ouvrit à Quimper, le jour de S. Joseph, la maison de retraite dont j'ai parlé, et qui étoit dans son origine l'ouvrage du Père Maunoir (...). Cette bonne oeuvre est quelque chose de si édifiant, qu'il est à propos d'en dire ici les particularités.»<sup>45</sup> Comme le souligne Boschet, la

<sup>41</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.246.

<sup>42</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.52.

<sup>43</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.53.

<sup>44</sup>Au sujet des maisons de retraite, voir: MANDROU, Robert. *La France aux XVIIe et XVIIIe siècles*. Paris, P.U.F., 1967 (rééd. 1974), «Nouvelle Clio», p.172.

<sup>45</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.309 ... Voir aussi: CHATELLIER, Louis. *La religion des pauvres: Les missions rurales en Europe et la formation du catholicisme moderne, XVIe-XIXe siècle*. Paris, Aubier, 1987, p.73.

meilleure façon de connaître les bienfaits de cette maison de retraite est d'y aller soi-même: *«Mais pour bien comprendre la valeur et l'abondance de ces fruits, il faut les goûter soi-même, et observer ce qui se passe dans cette maison de bénédiction, lorsqu'on y donne les exercices selon la méthode de S. Ignace, et d'une manière conforme à l'état de ceux qui s'y retirent.»*<sup>46</sup> Son rapport (à titre de témoin donc) est très positif. Il souligne la différence existant entre la maison de Quimper et celle de Vannes (1662)<sup>47</sup> en insistant bien qu'il n'en préfère aucune. Cependant, on sent un certain parti pris dans son enthousiasme, même s'il tente de convaincre le lecteur que l'une et l'autre s'équivalent:

Quoique la méthode qu'on tient à la retraite de Quimper ait été prise sur le modèle de celle de Vannes, qui, comme je l'ai dit, est la mère de toutes les maisons de retraite du royaume, il y a pourtant cette différence qu'en celle de Vannes on admet à la même retraite tout à la fois les ecclésiastiques, les gentilhommes, les bourgeois, les artisans, et même paysans et les laquais (...) Au reste il ne m'appartient pas de décider ici laquelle de ces deux pratiques est la meilleure: je rapporte seulement le fait. On doit révéler l'une et l'autre à cause de la sainteté de leurs instituteurs: Dieu les bénit toutes les deux.<sup>48</sup>

Boschet est agréablement surpris des bons résultats de cette maison de retraite et de l'impact qu'elle a sur la piété de personnes qui devraient normalement être corrompues par les valeurs du «monde»: *«Mais je fus extrêmement surpris et édifié de voir plusieurs personnes que leur condition et leur emploi engageoient dans le monde, et quelques-uns dans le plus grand monde, venir se renfermer par des motifs les plus purs et les plus sublimes...»*<sup>49</sup>

---

<sup>46</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.315

<sup>47</sup>La maison de retraite de Vannes (des hommes) a été créée par le P. Huby, le P. Rigoleuc, M. de Kerlivio. Celle des femmes a été créée par Catherine de Francheville et Marguerite de Kerderf ... Voir: BREMOND, Henri. *Histoire littéraire du sentiment religieux en France*. Paris, Bloud et Gay, 1923. Tome V: «La conquête mystique: l'école du Père lallemand et la tradition mystique dans la Compagnie de Jésus», p.139 ... et BEYLARD, H. «Rigoleuc (Jean)». *Catholicisme: hier, aujourd'hui, demain*. Paris, Letouzey et Ané, 1994, vol. 12, p.1231.

<sup>48</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.315-316.

<sup>49</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.317.

## 2.3 Interventions de l'arbitre

Il arrive qu'une situation hors de l'ordinaire nécessite une intervention de l'auteur, notamment en ce qui concerne la crédibilité de ce qu'il avance. Une décision doit être prise et Boschet doit trancher pour le mieux.

### 2.3.A) *La crédulité des paysans bas-breton*

D'une liste de conversions miraculeuses, Boschet n'en rapporte qu'une, car les autres ne sont pas assez crédibles à ses yeux. Il montre un esprit critique qui met le lecteur en confiance quant au choix des témoignages: *«La trop grande crédulité des paysans bas-bretons fait que je ne rapporterai ici aucune des conversions miraculeuses, qui sont fondées sur des apparitions; je ne rapporterai que la conversion d'une femme que le P. Maunoir appelle le scandale du pays, sans nous apprendre ni le nom de la femme, ni l'endroit dont elle étoit le scandale.»*<sup>50</sup> Il est tout de même curieux que Boschet choisisse de raconter cette anecdote, car par le vague de la description, elle manque visiblement de substance.

### 2.3.B) *L'incrédulité des lecteurs*

Lorsque Maunoir découvre l'existence d'un sabbat au village de Saint-Guen, il se persuade que le Diable devait être particulièrement actif dans la région. Cependant, son élaboration sur cette découverte est coupée court par Boschet, qui croit que le lecteur prendra le missionnaire pour un insensé. Le biographe ne doute pas de la véracité du témoignage de Maunoir sur certaines manifestations, mais il ne fait pas confiance à ce «siècle délicat»: *«Ainsi, laissant la place à des écrivains plus hardis ou plus heureux que moi, à mettre en oeuvre cette partie la plus surprenante de mes mémoires pour en faire une histoire à part, et pour la produire lorsque la disposition*

---

<sup>50</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.173.



*des lecteurs aura changé; je ne rapporterai rien maintenant qui puisse choquer la délicatesse du siècle.»*<sup>51</sup>

## 2.4 Interventions du témoin

Comme les conversions et les guérisons miraculeuses accomplies par Maunoir pourraient sembler douteuses au lecteur, Boschet intervient constamment pour assurer la validité de ses sources et des témoignages qu'il a recueillis. Par exemple, concernant les milliers de conversions faites par Maunoir et ses compagnons, des témoins interrogés par Boschet lui-même assurent qu'ils ont vu bien plus surprenant encore de la part du missionnaire.<sup>52</sup>

### 2.4.A) *Les guérisons miraculeuses*

La parole de Boschet n'est pas sans importance quand vient le temps de parler des guérisons miraculeuses. Il a personnellement vérifié les sources écrites et a interrogé plusieurs personnes; cependant, il ne peut pas prouver que ces miracles ont réellement été accomplis, il peut seulement assurer que des gens sont convaincus d'en avoir été témoins. En fait, les remarques de Boschet à ce sujet sont un peu ambiguës.<sup>53</sup> Malgré le doute raisonnable, il essaie de convaincre le lecteur que les témoignages sont dignes de foi. Ces témoignages ont *réellement* été déposés et ont été confirmés par les autorités ecclésiastiques.<sup>54</sup> Puis, comme s'il avait peur de s'être trop avancé, Boschet fait presque une rétractation, ou du moins une réserve, en insistant sur le fait qu'en tant

---

<sup>51</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire, ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.183. Voir annexe III.

<sup>52</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.196-197. Voir chapitre 3, section 1.1.C

<sup>53</sup>Voir annexe IV.

<sup>54</sup>Voir annexe V.

qu'enquêteur, il a pu se tromper. Il recommande donc à quiconque voudrait écrire au sujet des miracles de Maunoir de faire preuve de la plus grande prudence.<sup>55</sup>

\*\*\*

Boschet ne laisse pas le lecteur tirer ses propres conclusions à propos de ce qui est dit de la vie de Maunoir; il ne le laisse même pas se poser des questions, car il y répond d'avance. Ses interventions font de lui un admirateur, un arbitre et un témoin en plus de son rôle (plus distant) de narrateur.

### 3. L'EXEMPLE DU PARFAIT MISSIONNAIRE

#### 3.1 Le missionnaire modèle

L'un des points remarquables des biographies de Le Nobletz et de Maunoir est l'énumération systématique de leurs qualités de missionnaires. Visiblement, ces hommes se devaient d'être irréprochables devant les populations rurales qu'ils essayaient d'édifier. La description du parfait missionnaire montre qu'il s'agit sans doute d'un modèle proposé aux *autres* ecclésiastiques par les biographes. En effet, la mission était considérée comme une activité supérieure par rapport aux autres activités sacerdotales, ce qui donnait du poids à la crédibilité du modèle proposé. Étant des ecclésiastiques parfaits, les missionnaires ne pouvaient être comparés aux clercs ordinaires.<sup>56</sup>

Parce que leurs actions et leurs paroles étaient dirigées par l'Évangile, les missionnaires ont souvent été comparés aux apôtres dont ils tentaient de copier le comportement. Aucun sacrifice ne semblait assez grand pour propager la parole du Christ, surtout pas l'hiver et ses contraintes, les longues distances à parcourir,

---

<sup>55</sup>Voir annexe VI.

<sup>56</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle*. Thèse de doctorat de 3e cycle. Université de Paris, juin 1981, p.296.

l'inconfort forcé et les longues périodes de jeûne. Les missionnaires aspiraient aux mêmes grâces divines que celles des apôtres.<sup>57</sup> Puisqu'ils se percevaient comme des successeurs des apôtres, ils n'étaient effrayés ni par l'idée du martyre<sup>58</sup> ni par les difficultés causés par des fidèles récalcitrants.

Malgré leur popularité auprès des paroissiens, les missionnaires entretenaient un rapport très distant avec les populations parce qu'ils incarnaient le sacré (donc un espace délimité, différent du profane).<sup>59</sup> Cette distance se manifestait bien sûr sur le plan théologique, mais aussi sur le plan culturel puisque les missionnaires, contrairement aux populations qu'ils devaient convertir, étaient des hommes de savoir dont les connaissances faisaient d'eux des hommes «supérieurs». <sup>60</sup>

### 3.2 Biographie et hagiographie

Les biographies de Le Nobletz et de Maunoir ont quelques points en commun avec l'hagiographie bretonne médiévale (jusqu'au début de l'époque moderne), mais ont aussi des caractéristiques qui sont propres à leur temps. L'hagiographie médiévale utilise le terme *Vitae*. Ce genre littéraire n'a pas pour but de rapporter des faits historiques puisque les auteurs veulent avant tout écrire une histoire sainte (hagiographie vient du grec et signifie «Écriture sainte»). Il n'est pas inhabituel de tomber sur des auteurs qui se disent avoir été inspirés par une intervention divine, ce qui leur évite d'avoir à donner leurs sources.<sup>61</sup> Verjus et Boschet ont une approche différente, même s'ils admettent avoir un parti pris. Leurs sources écrites comprennent surtout les écrits des missionnaires eux-mêmes: journal, notes diverses et biographies

---

<sup>57</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique*, p.297.

<sup>58</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique*, p.301.

<sup>59</sup>DESLANDRES, Dominique. *Le modèle français d'intégration socio-religieuse, 1600-1650: missions intérieures et premières missions canadiennes*. Ph.D., Université de Montréal, 1990, p.128.

<sup>60</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique*, p.314.

<sup>61</sup>MERDRIGNAC, Bernard. *Les Vies des saints bretons durant le haut Moyen Age: la culture, les croyances en Bretagne (VIIe-XIIe siècle)*. Rennes, Éditions Ouest-France, 1993, p.10.

de collègues — Maunoir a écrit la vie du Père Bernard, son compagnon. Les deux biographes nous assurent qu'ils ont aussi recueilli des témoignages. Mais dans aucun cas la validité de ces sources n'est prouvée: le lecteur doit se fier à la parole des auteurs.

Les hagiographes mettent l'accent sur les connaissances livresques des saints bretons. Ces saints, par leur culture (ils ont souvent fait partie du clergé régulier ou séculier), se démarquent des masses qui ne lisent ni n'écrivent.<sup>62</sup> On remarque ce même intérêt pour les lettres chez Verjus et Boschet, qui décrivent (parfois en détail) les longues études des deux missionnaires — donc, tout à fait dans la lignée réformatrice du clergé de l'époque. Le Nobletz surtout ne semblait jamais être satisfait de ses études.

Les hagiographes bretons du Haut Moyen Âge ne se sont pas intéressés au pouvoir des reliques ni aux «miracles» accomplis par les saints *après* leur mort, contrairement à leurs confrères anglais et français. Ce peu de considération viendrait du fait que les hagiographes devaient se charger de rappeler les origines de ces manifestations surnaturelles (ex.: guérisons miraculeuses) sans qu'ils soient en charge de la promotion d'un culte: ce travail revenait aux clercs oeuvrant dans des sanctuaires.<sup>63</sup> Il semble qu'au XVIIe siècle les choses ont changé, car Verjus et Boschet se sont beaucoup intéressés aux «miracles» accomplis *post mortem* par Le Nobletz et Maunoir, que ce soit par le biais de reliques ou d'apparitions — pensons aux fidèles qui clamaient avoir été miraculeusement guéris par un morceau de tissu pris à même la dépouille de l'un ou l'autre missionnaire. Ces deux prédicateurs n'étant pas des saints, peut-être que leurs biographes avaient en tête d'aider à les faire béatifier?

C'est lorsque nous comparons leurs vertus que le rapport entre nos deux missionnaires et les saints bretons devient évident. Les hagiographes (bretons ou non) soulignaient avant tout la vie monacale des saints: chasteté, jeûnes, veilles, oraisons.<sup>64</sup> Les vertus des missionnaires, soigneusement catégorisées par Verjus et Boschet,

---

<sup>62</sup>MERDRIGNAC, Bernard. *Les Vies des saints bretons durant le haut Moyen Âge*, p.23-24.

<sup>63</sup>MERDRIGNAC, Bernard. *Les Vies des saints bretons durant le haut Moyen Âge*, p.55-56.

<sup>64</sup>MERDRIGNAC, Bernard. *Les Vies des saints bretons durant le haut Moyen Âge*, p.72.

comportent des similitudes si frappantes qu'il est difficile de croire qu'elles aient été découvertes «par hasard»: les deux biographes soulignent en effet l'oraison, l'humilité, la prudence, la patience, la pauvreté, la chasteté, le zèle des âmes, l'austérité, les connaissances livresques et la dévotion de leurs «héros» respectifs. Autre détail révélateur, la sainteté comporterait trois exigences — selon G. Deregnaucourt et D. Poton —: l'héroïsme (le candidat, souffrant du poids de ses péchés, fuit le monde, se détache de sa famille et prend bien soin de s'infliger des sévices corporels), l'expérience mystique (spiritualité, don des larmes ou des visions, contemplation), l'action et l'efficacité (visites pastorales, prédication).<sup>65</sup> Visiblement, nos deux biographes s'efforcent de présenter Le Nobletz et Maunoir comme un hagiographe présenterait un saint. Les quelques différences ne seraient dues qu'aux exigences et aux modes du XVIIe siècle.

### 3.3 Les listes exemplaires

Les biographies étudiées sont conçues de telle façon qu'elles montrent à la fois les *gestes* posés par Le Nobletz et Maunoir lors des missions, mais également la pensée qui sous-tend ces actes. En puisant dans les écrits de ces missionnaires —des notes personnelles et des extraits de mémoires—, leurs biographes ont inséré à même le récit des sortes de «listes» d'observations, de conseils, de maximes ou de directives, chacune d'entre elles illustrant une facette de la spiritualité des deux missionnaires. Mises en évidence et commentées avec plus ou moins de discrétion par Verjus et Boschet, elles ont pour effet de distinguer, voire même de distancier ces clercs modèles de leurs confrères... et parfois, de leurs supérieurs.

Ni les biographes ni les missionnaires n'utilisaient le terme «liste», mais il convient parfaitement à ces énumérations de règles à suivre: chacune d'elle concorde à

---

<sup>65</sup>DEREGNAUCOURT, Gilles et POTON, Didier. *La vie religieuse en France aux XVIe, XVIIe, XVIIIe siècles*. Paris, Éditions Ophrys, 1994, p.73-77.

un thème et les éléments sont parfois placés en ordre d'importance. Le Nobletz est celui qui en rédigeait le plus systématiquement. Verjus rapporte au moins six listes, à concurrence de trois chez Boschet et encore, l'une d'elles vient d'une lettre de Le Nobletz retranscrite de la Vie de Maunoir.

### 3.4 L'esprit critique de Le Nobletz

#### 3.4.A) *Des écueils de la prêtrise*

Il n'est pas étonnant de constater que presque toutes les listes de Le Nobletz visent le clergé séculier. La première est rapportée par Verjus au début de la biographie, alors que Le Nobletz n'a pas encore été ordonné. D'un côté, le futur missionnaire est choqué par la précipitation de certains à recevoir les ordres, et de l'autre, il subit la pression de ses parents qui sont bien plus intéressés par le bénéfice qu'il recevra que par la nature de sa vocation. Comme le rapporte Verjus:

La veneration profonde qu'il avoit conceüe pour la majesté de nos Mysteres, le tenoit dans un estonnement continuel, de la maniere de vivre de la pluspart des Ecclesiastiques de son temps, qui s'oubliait du rang qu'ils tenoient dans l'Eglise, & se laissant ensorceler par ces enchantements badins, dont parle le Sage, qui occupent la plupart des hommes à des bagatelles & à des choses de neant, n'estoient distinguez du commun des seculiers, que par un caractere qui rendoit leur conduite plus criminelle & plus scandaleuse.<sup>66</sup>

Lui-même n'est pas sûr s'il est à la hauteur d'une «*aussi sainte fonction* ». Voulant éviter à tout prix de sombrer comme les autres, Le Nobletz énumère les dix erreurs communes qu'il croit trouver chez les prêtres.

Ainsi, par le «*defaut de vocation* », un homme dont la vocation n'est pas de devenir prêtre s'expose à un *extreme danger* en se faisant ordonner: la prêtrise étant sacrée, seul celui qui est appelé par Dieu à cette fonction est assuré d'être protégé des tentations<sup>67</sup> (Le Nobletz se propose discrètement en exemple).

<sup>66</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.47-48.

<sup>67</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.48-49.

Par le «*defaut d'une droite intention dans le choix de cet estat* », un homme oublie qu'il doit assurer son propre salut et travailler à la gloire de Dieu: il voit la prêtrise comme une profession ordinaire qui lui permet de subvenir à ses besoins, quand il ne recherche pas carrément le prestige d'une haute fonction.<sup>68</sup>

Le Nobletz reproche aussi la «*trop grande pauvreté* » de certains qui n'ont que cette occupation pour subvenir à leurs besoins.<sup>69</sup> Le prêtre vise les clercs vagabonds, ces pasteurs itinérants dont le nombre cessait de croître en ville et que Jean Delumeau qualifie de «*véritable prolétariat*»<sup>70</sup>, problème urbain auquel le concile devait remédier. En effet, les prêtres vagabonds ne concordaient pas au modèle du bon prêtre<sup>71</sup>, non seulement parce qu'ils n'avaient pas de paroisse où résider, mais également parce qu'en prêchant pour un revenu, ils ne pouvaient pas extérioriser la dignité de leur fonction. N'oublions pas que l'un des aspects importants de la réforme du clergé était de lui redonner son côté sacré afin d'imposer le respect des fidèles à l'égard des prêtres.<sup>72</sup>

Par le «*defaut de science* », le prêtre mal formé ne sait donner les réponses appropriées aux questions de ses paroissiens: non seulement tombe-t-il dans l'erreur, mais il y pousse les autres.<sup>73</sup> À l'opposé, l'«*esprit de superbe* » l'incite à se sentir supérieur à ses ouailles parce qu'il a reçu une formation scientifique et littéraire, ou pire, à ne pas suivre les recommandations de son Directeur spirituel.<sup>74</sup>

Le prêtre qui oublie que la vocation sacerdotale le place au-dessus des intérêts temporels subit les conséquences de son désir «*dereglé d'acquies de l'estime et du credit dans le monde* »: il se perd en cherchant à se faire bien voir auprès des personnes de qualité et en devenant ambitieux, ce qui le pousse à donner absolutions et sacrements

<sup>68</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.49.

<sup>69</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.49-50.

<sup>70</sup>DELUMEAU, Jean. *Le catholicisme entre Luther et Voltaire*. Paris, P.U.F., «Nouvelle Clio», 1971, p.58.

<sup>71</sup>TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*, p.161.

<sup>72</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*. Rennes, 1995, p.255.

<sup>73</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.50.

<sup>74</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.50-51.

trop facilement.<sup>75</sup> Par «*amour excessif* » de ses proches, il cherche avant tout à apporter un certain prestige à sa famille au point de négliger ceux qui ont besoin de ses services.<sup>76</sup>

Mais la prêtrise n'apporte pas qu'un revenu stable et un éventuel poste prestigieux: elle est aussi une occasion de fêter et de se laisser aller à la gourmandise lors des noces et des baptêmes chez celui qui a le «*defaut de l'esprit de penitence* ».<sup>77</sup>

L'«*oisiveté & le mépris de l'étude* » s'apparente au «*defaut de science*», car le prêtre mal informé ne peut qu'errer.<sup>78</sup>

Enfin, Le Nobletz note que le «*defaut de devotion* » marque celui qui ne médite ni ne prie, se privant ainsi de l'esprit de Dieu et se trouvant alors possédé de l'esprit du monde.<sup>79</sup>

En une courte liste, Le Nobletz vient de résumer la plupart des défauts qu'il croit voir parmi ceux qui choisissent la vocation apostolique. Une fois ces observations lues, le lecteur de la biographie ne pourra s'empêcher de repérer les faux pas des clercs que croisera le missionnaire à travers ses voyages. Aucun d'entre eux ne réussit à éviter tous ces écueils, alors que Le Nobletz les respecte en tout temps, dit-il, allant même jusqu'à braver la fureur de son père quand il refusera le bénéfice lui revenant de droit après son ordination.

### **3.4.B) *Des difficultés de vivre dans le «monde»***

Verjus note que, selon Le Nobletz, la grande difficulté vient du contact des prêtres avec le «monde». Ce thème est récurrent dans la biographie du missionnaire, car le «monde» est à l'origine de bien des défauts: plusieurs membres du clergé se laissent prendre aux intérêts temporels au détriment de leur propre salut et de celui de

---

<sup>75</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.51.

<sup>76</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.51-52.

<sup>77</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.52.

<sup>78</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.52-53.

<sup>79</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.53.



leurs ouailles. Le mépris du monde n'est rien de nouveau. Comme l'explique Alain Croix, il s'agit d'un «courant permanent»<sup>80</sup> dans la pensée de l'Église. Le terme «monde» tel qu'employé dans les Écritures se rapporte à Satan et à ses hordes. Ce sont les théologiens qui ont étendu la définition du terme au monde terrestre, qui est alors devenu un monde de pécheurs. L'idée a même été largement diffusée par l'imprimerie.<sup>81</sup>

Que reproche Le Nobletz au «monde» exactement? Verjus rapporte un extrait de ses mémoires où Le Nobletz décrit les difficultés: «...qu'il y a à vivre dans le monde avec un parfait dégagement des créatures...».<sup>82</sup> Y vivre accroît le risque de voir sa propre perfection corrompue, car on finit par s'attacher aux autres plus qu'à Dieu, on s'abaisse à la flatterie et aux mondanités, on entend des ragots qui faussent les réalités etc. On est obligé de suivre les coutumes du monde — langage, mode, nourriture, logement — alors que saint Paul invite à ne pas le faire. Le monde est un cercle vicieux, un piège d'où il semble impossible de sortir: même l'obligation de faire la charité envers son prochain amène à entrer en contact avec des préoccupations temporelles! Les prêtres possédant de naissance un rang prestigieux doivent en plus recevoir à leur table des gens de qualité. La famille aussi est une source de problèmes, car s'il est impossible d'ignorer ses proches, ils distraient et tentent par leurs intérêts temporels. L'isolement semble être une solution, mais où? À la campagne, on manque de bons directeurs et de prédicateurs, sans compter qu'il faut consacrer beaucoup de temps aux besoins essentiels. Reste l'isolement total, mais il n'est pas recommandé, car la trop grande solitude entraîne un relâchement des règles. Un même relâchement marquera les clercs sans bénéfices qui n'auront pas trouvé une autre source de revenus:

---

<sup>80</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.233. Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIIIe-XVIIIe siècles*. Paris, Fayard, 1983, p.15-18.

<sup>81</sup>DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XIVe-XVIIIe siècles: une cité assiégée*. Paris, Fayard, 1978, p.253.

<sup>82</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.54.

ils se montreront intéressés et cupides. Enfin, ce monde qui comporte autant d'écueils n'offre que très peu d'exemples de personnes vertueuses.<sup>83</sup>

Que faire pour surmonter un tel obstacle? Le Nobletz n'oublie pas de noter certaines suggestions pour aider les prêtres séculiers à ne pas tomber dans les «*maximes du monde* ». Encore une fois, Verjus rapporte tel quel un extrait des mémoires du missionnaire. Ainsi, le moyen idéal de ne pas être touché par le monde est de l'éviter complètement, mais cela est impossible. Il faut alors assez de maturité d'esprit et cette maturité s'acquiert par l'expérience et sous la supervisions d'un autre prêtre. Il est nécessaire faire preuve de réserve et de précaution, d'humilité, de crainte et de «*modestie accompagnée par une joye modérée* ».<sup>84</sup> Si l'on ne doit pas éviter les personnes de qualité, les relations trop assidues sont toutefois à éviter, et puis il est inutile d'assister trop d'âmes à la fois et d'entretenir des obligations envers un trop grand nombre. Les conversations vaines sont à éviter. Il faut se montrer respectueux envers ses amis et ne jamais se relâcher en leur présence, de peur qu'ils puissent adresser des reproches par la suite. Les temps libres doivent être consacrés à l'étude afin de ne pas devenir oisif. Côté matériel, amasser des biens ne sied qu'à ceux qui en font bon usage sans être poussés vers l'avarice, ce qui n'annule pas l'obligation de subir assez de privations et de mortifications pour être en contradiction avec les habitudes du monde. Enfin, il est nécessaire d'être constant dans les exercices de piété.<sup>85</sup>

### **3.4.C) *Des exercices pour se préparer à la messe***

En suivant ces règles, un prêtre évitera d'être corrompu, mais comme ces directives sont très sévères, le lecteur ne peut que comprendre les tergiversations d'un Le Nobletz angoissé à l'idée de faillir. Mais suite aux encouragements du Père Cotton,

---

<sup>83</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.54-59.

<sup>84</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.61.

<sup>85</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.60-63.

il entrera dans les Ordres... pour immédiatement s'obliger à suivre d'autres règles exemplaires. En effet, il s'impose sept exercices auxquels il s'astreint pour se préparer à dire la messe. Le premier consiste en plusieurs actes de foi; le second, à «...*établir en luy la paix & la tranquillité intérieure ...*»; le troisième, à méditer sur la signification de l'eucharistie; le quatrième, à se confesser et à se mortifier; le cinquième, à prier pour être purifié; le sixième, à demander l'aide de Dieu; et le septième, à prier pour demander diverses faveurs à la Vierge et aux autres intercesseurs.<sup>86</sup> À côté de certains de ses confrères qui ne respectent pas le côté sacré de la messe (allant jusqu'à considérer cette partie de leur travail comme une corvée ou, au contraire, comme une récréation<sup>87</sup>), cette longue préparation peut ressembler à un excès de zèle de la part du missionnaire!

#### 3.4.D) *Des prêtres séculiers*

Verjus fait suivre cette liste d'une série d'observations que fait Le Nobletz sur ses pairs. Il n'est pas expliqué dans le texte à quel moment le missionnaire a noté ces remarques; le biographe a trouvé approprié de les insérer à cet endroit (qui semble correspondre à la période entre l'ordination de Le Nobletz et le début de ses véritables travaux apostoliques) et il ne cite pas le missionnaire, il ne fait que résumer ses avis.

Le Nobletz ferait ainsi la distinction entre quatre sortes de prêtres séculiers qu'il décrit en y ajoutant quelques conseils. Une première catégorie comprend les prêtres qui doivent: «...*du moins, suivant ce que prescrit le Concile de Trente, estre assez versez dans la langue Latine, pour entendre sans peine le sens des paroles de la Messe & du Breviaire, & assez instruits de nos mythes pour en pouvoir apprendre aux enfans & au simple peuple ce qu'il est necessaire d'en sçavoir.* »<sup>88</sup> Une seconde catégorie comprend les prêtres qui ajoutent à cela la direction des consciences et la confession par simple charité; ces prêtres doivent étudier la théologie à fond avant de diriger les consciences et

---

<sup>86</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.72-78.

<sup>87</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.224.

<sup>88</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.80.

se permettre de critiquer autrui. Certains ne savent pas discerner l'importance des péchés ou ne connaissant pas les stratégies qui mettent les pénitents en confiance. La troisième catégorie comprend les clercs chargés du soin des âmes, comme les évêques, les recteurs (curés) et les vicaires perpétuels. Ces clercs doivent étudier les cas de conscience, mais aussi la philosophie (pour perfectionner leur raisonnement) et l'Écriture afin de prêcher, catéchiser, expliquer la parole de Dieu. La dernière catégorie comprend les clercs qui, sans être pourvus d'une charge ecclésiastique, parcourent les régions afin d'enseigner, prêcher et administrer les sacrements. Pour ceux-là, Le Nobletz croit qu'il est nécessaire de: «...s'employer uniquement, apres avoir bien étudié les Lettres humaines & la Philosophie, à apprendre quatre ou cinq ans la Theologie de l'Ecole, la theologie morale, & les Controverses; mais sur tout à se rendre la sainte Ecriture familiere, & à en acquerir une grande intelligence. »<sup>89</sup>

Cette catégorisation des clercs séculiers est immédiatement suivie d'une autre liste décrivant les niveaux de vertu et de piété chez les ecclésiastiques, que Le Nobletz répartit cette fois en trois catégories. Encore une fois, la liste n'est pas reproduite textuellement, mais elle est résumée par Antoine Verjus (même s'il inclut quelques courtes citations). Ainsi, certains clercs ne s'acquitteraient que passablement de leurs devoirs d'ecclésiastiques, c'est-à-dire l'office divin et les exercices propres à leur vocation. Ils se laissent tenter par certains divertissements, ils ne se présentent pas toujours dans une tenue appropriée, ils se mêlent trop aux activités temporelles, ils sont intéressés, avides, vains. Ils cumulent des revenus pour leur famille et négligent les âmes. Une deuxième catégorie d'ecclésiastiques fait montre de plus de tenue. Ces clercs évitent les réunions mondaines, ils font preuve d'une certaine austérité, ils s'occupent des bonnes oeuvres, ils consacrent des journées à l'oraison et à la mortification. Par contre: «...ces sortes de personnes avoient souvent une attache opiniâtre à leurs sentimens & à leur propre volonté, que cet esprit de solitude peu réglée

---

<sup>89</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.80-82.

*les exposoit à de frequentes illusions, & que l'estat de leur sainteté estant trop violent, la durée n'en estoit pas toujours fort longue ny fort égale.»*<sup>90</sup> Heureusement, d'autres prêtres sont capables de mêler solitude et charité sans excès d'un côté comme de l'autre. Ils évitent les affaires séculières, mais non pas ce qui peut glorifier Dieu; ils méprisent le monde mais éprouvent de la compassion. Le Nobletz dit aussi:

Ils immolent leurs inclinations à la volonté de leur Maistre, & s'ils fuient leurs proches, leurs amis, & leurs habitudes, c'est en se fuïant premierement eux-mêmes, selon la regle qu'en donne saint Ambroise: de sorte que s'ils ne s'en separent pas entierement, parce qu'ils jugent que le service de Dieu le leur deffend, ils sont prêts à le faire au premier moment qu'ils reconnoistront que c'est un ordre de sa volonté.<sup>91</sup>

Enfin, c'est par désir de plaire à Dieu qu'ils administrent des sacrements et non pas par intérêt, par ambition, par contrainte ou pour suivre la coutume.<sup>92</sup>

Le Nobletz aspire à faire partie de cette catégorie, mais il y a des conditions à respecter. Il sait qu'on ne devient pas un prêtre modèle par les sciences uniquement, mais plutôt par la pratique des vertus, raison pour laquelle la précipitation à prendre les ordres est déconseillée. Le Nobletz conseille aux clercs d'ajouter un an de retraite à leur formation pendant laquelle ils apprendront l'humilité et le mépris du monde. Les longues études ne sont pas nécessaires, car non seulement elles accaparent l'étudiant, elles l'obligent en plus à fréquenter des *personnes puissantes* et des assemblées, alors qu'il est préférable de rechercher: «...*la compagnie des simples & des enfans pour les catechiser, & les occasions de souffrir, d'estre méprisé, & de boire dans le calice des ignominies du Sauveur.*»<sup>93</sup>

À peine Le Nobletz est-il ordonné prêtre qu'il fait déjà preuve d'une étonnante lucidité pour un clerc avec aussi peu d'expérience. Il se permettra d'ailleurs d'envoyer une longue liste de conseils à son neveu qui semble montrer trop de précipitation à

---

<sup>90</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.83.

<sup>91</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.84.

<sup>92</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.84.

<sup>93</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.85.

entrer dans les Ordres<sup>94</sup>: «Attendez donc, mon cher neveu, écrit-t-il, attendez jusqu'à ce que vous soiez possédé de l'esprit divin; n'entreprenez pas d'estre Pere spirituel avant que d'estre un enfant parfaitement formé...»<sup>95</sup>

### 3.4.E) *Des missionnaires*

À Saint-Mathieu, on essaie d'empêcher Le Nobletz de prêcher et ces problèmes inspirent au prêtre quelques règles concernant l'emploi des missionnaires. Il remarque:

Que les Ordinaires & superieurs Ecclesiastiques devoient observer trois choses pour le bien de leur troupeau & pour le soulagement de leurs propres consciences: Qu'il falloit premierement qu'ils fissent choix de Missionnaires non seulement fort saints & fort vertueux, mais aussi fort élevez, & fort établis dans la connoissance des questions de la Theologie, & sur tout des cas de conscience: Qu'il falloit en suite, si des raisons particulieres ne les obligeoient d'attacher ces Missionnaires à quelque endroit determiné, qu'ils leur laissassent une grande liberté d'aller dans les lieux où ils se sentiroient appelez du Saint Esprit, suivant ce que nous lisons dans l'Escriture, qui dit que la parole de Dieu veut estre en liberté, & qu'il suffit d'envoyer un homme sage sans luy rien prescrire: Qu'enfin il estoit absolument necessaire que les Missionnaires fussent maintenus contre les Prestres et les Recteurs vitieux ou ignorans, qui font tous leurs efforts pour s'opposer à leurs fonctions, qui ne veulent ny porter eux-mesme le fardeau de leurs charges, ny souffrir qu'on les aide à le porter, & qui ne font point de difficultez d'employer les calomnies & les fausses accusations, pour éloigner de leurs troupeaux ceux qui en éloignent le peché & l'erreur.<sup>96</sup>

De telles observations pouvant être mal interprétées, Verjus ajoute quelques clarifications de son cru: Le Nobletz n'insinue pas que tout missionnaire, par la nature de sa fonction, doit être dispensé des règles imposées par les autorités ecclésiastiques. L'obéissance est toujours une vertu. Cependant, ces autorités ne doivent pas faire obstacle aux missionnaires en se fiant aux accusations ou aux calomnies qui pourraient être dirigées contre eux. Verjus reproche peut-être aux évêques une certaine crédulité en ajoutant que Le Nobletz:

...estoit aussi d'avis que les Prelats ménageassent la reputation de ces hommes Apostoliques, comme un bien public utile à tout leur Diocese; & que ne condamnant jamais leur conduite sur les premieres accusations, ils se donnassent

<sup>94</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.87-91.

<sup>95</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.89.

<sup>96</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.157-158.

auparavant la peine de les interroger aux-mesmes, & d'examiner avec un pareil soin leur procedé & celui de leurs adversaires.<sup>97</sup>

### 3.4.F) *De Maunoir*

Le Nobletz fait des remarques similaires dans une lettre qu'il envoie au Père Bernard, le compagnon de Maunoir. Cette lettre se présente en deux parties: la première explique que la mission de Maunoir vient de Dieu, et la deuxième est une série de recommandations.<sup>98</sup> La lettre étant signée du 22 juillet 1164 (sic), toute vérification immédiate concernant la vraie date de rédaction est impossible.

La façon dont la lettre est insérée dans le récit donne presque à penser qu'elle est à caractère prophétique puisqu'elle semble être reçue par le Père Bernard tout juste avant que des prêtres se mettent à calomnier Maunoir. Comme Boschet l'explique:

Ces avis ne pouvoient venir plus à propos; ils prescrivoient la conduite que les supérieurs et les égaux, de quelque profession qu'ils fussent, devoient tenir au regard de cet homme apostolique: or les supérieurs et les égaux, tant réguliers que séculiers, en suivant une route contraire à celle que traçoit M. le Nobletz, soupçonnoient alors, accusoient, condamnoient l'innocent, et satisfaisoient ainsi sa plus forte passion qui étoit de souffrir pour Jésus-Christ.<sup>99</sup>

Selon Le Nobletz, Maunoir ne doit s'embarrasser d'aucun intérêt temporel et il doit s'imposer saint Ignace comme modèle plutôt que les «*anciens anachorètes*» et les «*solitaires*» de leur temps.<sup>100</sup> Le conseil pourrait sembler curieux venant de la part d'un prêtre qui oeuvre seul depuis la mort de son compagnon — et qui s'adresse en plus à un Jésuite! En fait Le Nobletz fait la distinction entre vie intérieure et vie extérieure: il demande que Maunoir maintienne un équilibre entre les deux. Il y a un temps pour prendre soin des âmes des autres (selon les préceptes de saint Ignace) et un autre pour s'occuper de la sienne (selon le modèle des anachorètes). Le Nobletz poursuit en disant que Maunoir ne doit jamais s'attacher afin d'être libre d'aller où il

<sup>97</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.158.

<sup>98</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.99-101.

<sup>99</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.101.

<sup>100</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.105.

veut. Il doit éviter les personnes vaines et s'associer à quelqu'un de docile pour que ses démarches ne soient pas compromises. Les supérieurs, quant à eux, ne doivent pas donner foi aux plaintes formulées contre lui; par contre, Maunoir ne peut pas se dérober aux accusations, car il doit rechercher la souffrance de la Croix. Enfin, il doit prêcher sans cesse.<sup>101</sup>

Tout de suite après avoir reproduit textuellement ces directives, Boschet se permet de tempérer les propos de Le Nobletz:

Mais il est bon de remarquer ici que ces avis en général, et surtout la liberté de prêcher en tout lieu, en tout temps suivant l'inspiration du Saint-Esprit, ne regardent que le P. Maunoir; et que les missionnaires de son Ordre ne doivent pas les tirer en conséquence pour eux, à moins que leur mission ne soit aussi divine que la sienne, et qu'un homme d'une sainteté aussi connue que l'était celle de M. Le Nobletz ne se soit aussi expliqué en leur faveur. Encore en ce cas faudroit-il les avertir que de semblables explications laissent toujours les supérieurs en droit d'ordonner ce qu'il leur plaît, comme les inférieurs dans l'obligation d'obéir; et que de tous les missionnaires, nul n'a jamais été plus soumis à ses supérieurs, ni plus exact à l'obéissance et à la discipline régulière que le P. Maunoir.<sup>102</sup>

En d'autres termes, de tels conseils seraient inacceptables pour n'importe qui d'autre. Boschet semble craindre que le lecteur ne trouve les conseils du prêtre trop radicaux, surtout quand des reproches à peine voilés envers l'épiscopat s'insinuent dans ses directives. Et que dire du fait que Maunoir doit être libre d'aller où il veut? Cette décision ne revient-elle pas aux évêques qui lui donnent la permission de faire ses missions dans leurs diocèses? Boschet tient à rassurer le lecteur: les propos de Le Nobletz ne s'adressent qu'à un homme éclairé comme Maunoir et non pas à un quelconque missionnaire moins averti qui pourrait abuser des privilèges de ses fonctions. Il est à noter que tout comme Verjus, Boschet s'emploie à modérer les idées de Le Nobletz... Le missionnaire ne semble pas avoir la finesse de son successeur pour faire passer ses idées.

---

<sup>101</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.105-109.

<sup>102</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.109-110.



### 3.5 Maunoir, l'idéaliste

#### 3.5.A) *Ses maximes*

Maunoir procède différemment lorsqu'il note ses propres observations. Contrairement à Le Nobletz, il ne donne jamais de conseils directement à autrui. Boschet rapporte deux séries de règles que le missionnaire se promet de suivre ou d'atteindre. Le biographe, et non Maunoir, en fait un exemple afin d'édifier le lecteur.

Lorsque le missionnaire a été envoyé à La Flèche pour étudier la philosophie après son noviciat, les règles prescrites par saint Ignace aux étudiants de son ordre l'ont inspiré d'écrire une série de maximes (non datées) qu'il s'est promis de respecter lors de ses études. Le biographe les rapporte afin de faire connaître les vertus et l'esprit du missionnaire.

Les maximes (presque une douzaine) sont rapportées textuellement. Maunoir dit que l'étude vise à le sanctifier afin qu'il puisse sanctifier son prochain. Il trouvera un juste équilibre entre la science et la religion, et il consacra un temps pour l'étude et un temps pour la prière. Il ne prolongera pas ses études indéfiniment et il ne laissera pas l'avidité des connaissances empiéter sur son travail. Rien ne le distraira de ses études, sauf un travail demandé par ses supérieurs ou quelques courtes prières. Il fera tout ce qui est en son pouvoir pour réussir, mais le résultat sera selon la volonté de Dieu. Il ne jalouera pas ceux qui réussiront mieux que lui et il ne se vantera pas de réussir mieux qu'autrui. Enfin, ce qui lui importera avant tout sera sa vertu, le salut des âmes et sa propre perfection.<sup>103</sup>

Certaines de ces résolutions ne sont pas sans rappeler ce que Le Nobletz, fraîchement ordonné, conseillait aux jeunes clercs se destinant à la prêtrise. Les deux s'accordent pour dire que les études trop longues sont à éviter et que le salut des âmes

---

<sup>103</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.17-20.

passé avant l'étalage de connaissances. À ce moment, Maunoir n'a pas encore rencontré Le Nobletz.

### 3.5.B) *Ses règles de perfection*

Boschet dit que parmi les écrits laissés par Maunoir après sa mort, on a retrouvé à travers des notes éparses plusieurs règles de perfection que le missionnaire s'était prescrit très tôt, alors qu'il était encore au noviciat. Ces règles ne sont pas datées, mais si Boschet avait respecté l'ordre chronologique des écrits de Maunoir, il les aurait placées au début de la biographie. Seulement, comme il les trouve longues, il les place à la toute fin, ce qui lui permet en même temps de les ordonner à sa façon. Selon sa description, les règles de perfection de Maunoir: «...s'étendent à toutes les actions de sa vie et à tous les emplois d'un Jésuite, et sont si solides et si spirituelles qu'elles surpassent de beaucoup la portée d'un novice, et qu'on ne peut les attribuer qu'au saint Esprit qui les a inspirées.»<sup>104</sup> Avant de les rendre textuellement, il insiste beaucoup sur le fait qu'il ne les a pas altérées: «Au reste, il n'y aura de moi dans ce récit que l'arrangement et l'ordre.»<sup>105</sup> Ces règles de perfection se divisent en deux catégories: l'amour pour Dieu et la charité envers le prochain.

#### 3.5.B.a) Son amour pour Dieu

Comme Boschet le rapporte, Maunoir est persuadé qu'on ne peut que souffrir en servant Dieu et il est prêt à s'y consacrer entièrement. Il se trouve indigne: «*Je ne regarderai en moi que mes misères afin de m'en humilier...*»<sup>106</sup> Comme secours, il n'attendra que celui de Dieu et il ne suivra aucune obligation temporelle si elle n'est pas une volonté de Dieu. Il se promet de compléter tous les exercices et les obligations spirituelles (communion, confession, examen général et particulier) et d'aspirer au: «*...plus haut degré d'oraison, d'amour de Dieu, de pureté et de toutes les vertus.*»<sup>107</sup>

<sup>104</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.15.

<sup>105</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.410.

<sup>106</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.411.

<sup>107</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.412.

Il cherchera toujours à se perfectionner, il ne sera jamais oisif. Il s'engage à ne jamais contester les volontés de Dieu, ni celles émises dans les deux Testaments, ni les traditions ou les décisions de l'Église. Il ne fréquentera pas les hérétiques. Il fera preuve de zèle dans toutes ses activités. Il évitera de pécher et il aura du déplaisir à voir les autres offenser Dieu. Il aspirera à mourir pour être auprès de Dieu et fera tout son possible pour ne pas en être éloigné.<sup>108</sup>

### 3.5.B.b). Sa charité envers le prochain

Pour se montrer charitable envers le prochain, Maunoir s'impose les règles suivantes: tous les hommes sont des enfants de Dieu, mais Maunoir préférera les exclus, les malades, les pauvres. Il ne se montrera pas intéressé en aidant son prochain, il pardonnera les fautes de ses adversaires et ne se vengera jamais des coups qu'on lui portera. Il ne se comparera pas aux autres et se considérera toujours le dernier de tous. Il se montrera courtois et en aidant les autres, il les attirera vers Dieu. Il supportera leurs défauts, mais essaiera tout de même discrètement de les corriger. Il ne s'attachera à personne en particulier, mais il conseillera ses amis et les fera passer avant lui. Il sera respectueux envers ses supérieurs ecclésiastiques car ils travaillent à la conversion des âmes. Lors de ses retraites, il priera pour la conversion de tous.<sup>109</sup>

Beaucoup de ces règles concernent l'attitude de Maunoir envers autrui: il s'exhorte littéralement à s'effacer, à ne pas contester, à ne pas répliquer. Le lecteur peut facilement s'imaginer qu'il était du genre à imposer son opinion et peut-être à critiquer (poliment, sans aucun doute...) jusqu'aux ordres de ses supérieurs. Il va de soi que Boschet n'admettrait *jamais* une telle chose: le missionnaire qu'il évoque est un clerc parfait bien au-dessus des défauts des hommes! Mieux vaut pour lui de gommer discrètement ces petites «imperfections» et en faire des règles de... perfection.

\*\*\*

---

<sup>108</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.410-419.

<sup>109</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.419-429.

Il n'est pas étonnant de découvrir des similarités entre les *Vies* de Le Nobletz et de Maunoir et les hagiographies médiévales ou modernes: leur goût pour l'oraison, leur austérité et leur discipline les démarquaient des clercs locaux aux moeurs douteuses. Cette différence est d'autant plus marquée que les deux missionnaires s'imposaient des règles de conduite très strictes rédigées sous forme de listes de conseils et d'observations. Le Nobletz est celui des deux qui en rédigeait le plus, possiblement parce qu'en son temps, le clergé séculier avait un plus grand besoin de directives à suivre. Les maximes et les règles de Maunoir ne regardaient que lui, mais elles montraient le niveau de perfection qu'il se proposait d'atteindre.

Verjus et Boschet vouent une admiration évidente à leurs héros respectifs. Cela se remarque aux nombreuses interventions qui truffent leurs textes, ou par des opinions qui transparaissent parfois au détour d'une phrase. Ces opinions soulèvent d'ailleurs la question de l'interprétation: écrites à des fins de propagande, ces biographies ne sont pas objectives, malgré le fait que les auteurs nous assurent avoir fait preuve de rigueur dans leurs recherches.

L'étude de ces ouvrages se fait d'après trois points de vue, celui du lecteur, celui des biographes et celui des missionnaires. Le lecteur ne doit pas oublier que les biographes, s'ils rapportent des extraits de journaux des missionnaires, des témoignages de pairs «dignes de foi» ou des faits dûment notés et attestés, ont eux-mêmes choisi ce qui devait figurer dans ces *Vies*. Les missionnaires dont ils font la promotion doivent être une source d'inspiration, un modèle pour qui désire parfaire son comportement. Il est donc impensable de tomber sur la moindre faille dans la vie de ces clercs modèles: c'est au lecteur de les chercher et encore, il ne reçoit que peu d'indices de la part de Verjus et de Boschet.

## CHAPITRE 3 Les missionnaires en action auprès du clergé bas-breton

### 1. UN CLERGÉ ENCORE DÉFICIENT

À une époque où la Bretagne avait un urgent besoin de prêtres qualifiés pour empêcher les fidèles de mettre en péril leur salut en péchant par ignorance, Verjus se plaint que:

Tout l'Etat Ecclesiastique, dont on eust deu attendre la reformation des desordres qui y regnoient, n'estoit presque composé que de gens qu'on avoit portez à la Prestrise comme à un refuge contre la pauvreté de leurs familles, ou qui l'avoient recherchée comme un moyen de jouir de tous les plaisirs les plus honteux, & d'estre incessamment dans des débauches...<sup>1</sup>

La formation de ces prêtres présentant encore de sérieuses lacunes au début du XVIIe siècle<sup>2</sup>, ceux qui se distinguaient par leurs qualités étaient peu nombreux, mais ils ne passaient pas inaperçus. Comme l'explique Antoine Boschet: «...*malgré la corruption du siècle, il avoit encore sur la terre des ministres fidèles et zélés...*»<sup>3</sup>

Ces ministres zélés furent les missionnaires qui consacrèrent leur vie à instruire les fidèles et parfois le clergé séculier. Le Nobletz et Maunoir sont décrits par leurs biographes comme étant des modèles de vertu qui aspiraient constamment à un plus haut niveau de perfection. Leur comportement modèle irritait les prêtres jaloux ou inquiets des résultats que les missionnaires obtenaient auprès des paroissiens. Ils ne supportaient pas qu'on les critique publiquement et n'étaient pas d'accord avec les méthodes d'enseignement de Le Nobletz et de Maunoir, comme l'usage des cantiques

---

<sup>1</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, p.2.

<sup>2</sup>ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)». *Études*. Paris, tome 270, juillet-sept. 1951, p.44-46 ... KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle». *Études*. Paris, tome 189, oct.-déc.1926. Partie I: «Maunoir et l'organisation des Missions. Les mystiques: Catherine Daniélou et Marie-Amice Picard», p.435-436.

<sup>3</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, p.1.

et les *taolennou*. Ces prêtres se plaignaient d'ailleurs régulièrement auprès des autorités ecclésiastiques.

## 1.1 Contre les méthodes des cantiques et des *taolennou*

### 1.1.A) *Origines et particularités de ces méthodes*

Bien des allusions sont faites par les biographes à la simplicité des paysans bas-bretons en des termes peu flatteurs allant d'«*ignorants* » à «*barbares* ». Ces paysans illettrés n'étaient pas rompus aux discours parfois complexes des missionnaires dont l'éducation et le bagage culturel pouvaient les couper des paroissiens.<sup>4</sup> Le Nobletz rencontra ce genre de difficultés lors de ses missions. Il remarqua que ses paroles n'étaient pas comprises par tous parce que: «*...ces esprits grossiers peu accoutumés aux pensées élevées & aux sentiments nobles, ne se rendent traitables aux lumières de la foi & de la raison, qu'autant qu'ils en ressentent actuellement l'impression...*»<sup>5</sup> Mais aux grands maux, les grands remèdes. Au terme d'une mission peu fructueuse à Landerneau (Alain Croix donne comme date approximative 1613<sup>6</sup>), il fit exécuter une série de tableaux à caractère moral, les *taolennou*, qui lui servirent à expliquer les mystères et les devoirs autrement trop obscurs lorsque enseignés oralement. À la fin de ses missions, Le Nobletz légua à Maunoir ses *taolennou*.

C'est un artiste nommé Alain Lestobec qui réalisa ces peintures sur des peaux de mouton: leur taille variait de 50 à 60 cm sur 80 à 90 cm. Les dessins, très naïfs, étaient parfois accompagnés d'une légende. Le procédé n'était pas nouveau: il remontait au XVe siècle et avait été utilisé ailleurs en France par d'autres religieux. La petite taille des cartes dut rendre leur usage difficile. En effet, on sait que les missionnaires les

---

<sup>4</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle*. Thèse de doctorat de 3e cycle. Université de Paris, juin 1981, p.314.

<sup>5</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.172.

<sup>6</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*. Rennes, 1995, p.279.

affichaient devant les spectateurs, car lors d'une mission à Daoulas (1644), Maunoir se servit d'une baguette qu'il pointa sur différents éléments. Croix en déduit que les spectateurs pouvaient donc lire les cartes.<sup>7</sup>

Le Nobletz se servit souvent de ces tableaux, mais à Quimper, il les confia à des femmes, «*des bonnes veuves* », pour qu'elles en «enseignent» le contenu aux fidèles de leur paroisse<sup>8</sup>: l'idée était bien sûr d'entretenir l'éducation religieuse des fidèles pendant que le missionnaire s'absentait.<sup>9</sup> Ces veuves prêtaient parfois les tableaux ou accueillait les paroissiens chez elles. Leur enseignement fut toutefois limité selon les directives du missionnaire, qui voulait garder un certain aspect «secret».<sup>10</sup> De plus, comme nous le verrons, l'emploi de femmes pour enseigner la morale chrétienne déplut à certains prêtres de la région.

Également, Le Nobletz conseilla Maunoir sur plusieurs méthodes, dont celle des cantiques: «*...outre les moyens ordinaires (...), qui sont les catéchismes, les prédications, les confessions, il lui conseilloit d'employer les chansons spirituelles, exprimant en vers bas-bretons les dogmes et les maximes de l'évangile, et les faisant chanter sur des airs agréables et aisés à retenir.*»<sup>11</sup> Le cas des cantiques n'est abordé par Verjus qu'à la toute fin de la biographie alors qu'il montre Le Nobletz en train de correspondre avec Maunoir et d'autres Jésuites. Le missionnaire leur envoya de l'aide, des conseils, et des «*chansons pieuses*»<sup>12</sup> qu'il avait composées. Maunoir en avait déjà composé plusieurs de son cru avant même d'avoir commencé ses missions: «*Le P.*

<sup>7</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.279-281. Voir aussi: BREMOND, Henri. *Histoire littéraire du sentiment religieux en France*. Paris, Bloud et Gay, 1923. Tome V: «La conquête mystique: l'école du Père Lallemand et la tradition mystique dans la Compagnie de Jésus», p.93-104 ... KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle», partie I, p.418-420.

<sup>8</sup>NOTE: Il n'est pas permis aux femmes de prêcher ni même d'enseigner dans une église. C'est pourquoi, si des instructions devaient s'y donner, les femmes ne faisaient que répondre à des questions posées par un ecclésiastique au sujet des *taolennou*. Cet ecclésiastique a été choisi par le Nobletz. (Verjus, p.227)

<sup>9</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.227. Voir aussi: BREMOND, Henri. *Histoire littéraire du sentiment religieux en France*, p.107-109.

<sup>10</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.282.

<sup>11</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.70. Voir aussi: BREMOND, Henri. *Histoire littéraire du sentiment religieux en France*, p.104-107.

<sup>12</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.289.

*Maunoir de son côté employoit une partie de la nuit à composer, selon le conseil de M. Le Nobletz, des cantiques spirituels sur les principales vérités de notre religion... »<sup>13</sup>*

### 1.1.B) *Un succès qui fait des envieux*

Le fait que les missionnaires fassent l'effort de «simplifier» leur enseignement accrut leur popularité auprès des Bas-Bretons. Un tel succès auprès des paroissiens n'était pas sans faire des jaloux parmi les autres membres du clergé. Le Nobletz fut persécuté pour l'usage de ses *taolennou* : on critiqua avant tout le fait qu'il employait des femmes pour donner une instruction chrétienne aux paroissiens. Le recteur (curé) de Douarnenez se plaignit auprès de l'évêque en disant que non seulement il était dangereux: «...de les élever au dessus de la portée de leur sexe...»<sup>14</sup>, mais encore que ce genre d'initiative était interdite par saint Paul. D'après la description de Verjus, nous pouvons présumer qu'il s'agissait du même recteur (curé) qui avait chaleureusement accueilli le missionnaire dans sa paroisse<sup>15</sup>, qui l'avait secondé dans son entreprise<sup>16</sup>, mais qui avait fini par se retourner contre lui: «... celui qui avoit le plus secondé le zele du Missionnaire par l'autorité que luy donnoit le rang qu'il tenoit parmi ce peuple, fut un des premiers à se plaindre de ces peintures, quelques années après que luy-mesme eut contribué à en établir l'usage. »<sup>17</sup> Le Nobletz se défendit alors par une longue lettre (reproduite dans la biographie)<sup>18</sup> qu'il adressa au grand vicaire — qui était aussi l'Official, c'est-à-dire un juge ecclésiastique. Ce dernier prit son parti: «*Le grand Vicaire fut ravi de la modestie, & de la force de cette Apologie, & faisant son possible pour rendre plus favorable à Monsieur Le Nobletz celui qui luy suscitoit cette*

<sup>13</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.74-75.

<sup>14</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.233.

<sup>15</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.211.

<sup>16</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.217.

<sup>17</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.233.

<sup>18</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.233-246.



*persécution, il l'exhorta à ne point se laisser vaincre par les difficultés qu'il rencontrait dans un si saint exercice...»*<sup>19</sup>

Boschet décrit le succès que connaît Maunoir à l'île d'Ouessant lorsqu'il testa ses nouveaux cantiques:

Cela eut un très-grand succès, tout le monde fut charmé de ces chansons si nouvelles et si saintes; les enfans les retinrent et les chantèrent bientôt; ceux qui les savoient les apprennent aux autres, elles se répandirent ainsi de tous les côtés, et toute l'île en peu de jours sut chanter les louanges du Seigneur, et apprit ainsi fort agréablement à l'honorer et à le servir.<sup>20</sup>

Mais des clercs, très préoccupés par leur image et leur influence auprès du peuple, virent d'un mauvais oeil les progrès de Maunoir. Ils tentèrent de le faire rappeler au collège des Jésuites en se plaignant auprès des membres de son ordre.<sup>21</sup>

À son retour de Molènes et d'Ouessant, Maunoir fit face à des accusations. Des prêtres dirent de Maunoir qu'il avait fait *des danses publiques* et qu'il avait chanté avec les insulaires, ce qu'ils qualifiaient de *folle passion*. Il est à noter que Boschet ne donne ni le nom ni la fonction de ces clercs. À ses yeux, il s'agissait visiblement de manipulateurs ayant abusé de la crédulité du recteur (curé), qu'il excuse avec plus ou moins de finesse: «*Le Père, peu accoutumé aux airs de la calomnie, se laissa séduire à ce discours trompeur. En Basse-Bretagne, dans le règne de la franchise, il aurait fait scrupule de soupçonner la sincérité de ces pieuses personnes qui étaient d'une profession à se faire croire.*»<sup>22</sup> Le malentendu fut dissipé par des gentilshommes d'Ouessant qui insistèrent sur les bienfaits de l'enseignement de Maunoir, car, au contraire, soulignèrent-ils «*comme un article très-considérable* », a eu le mérite «*d'avoir exterminé les danses.*»<sup>23</sup>

---

<sup>19</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.247.

<sup>20</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.92.

<sup>21</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.102.

<sup>22</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.102-103.

<sup>23</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.103.

Dans un autre cas de «persécution», c'est un recteur (curé) qui s'en prit à Maunoir. D'abord, il ne voulut pas laisser le missionnaire s'occuper de ses paroissiens. Ensuite, il s'en prit directement aux cantiques: *«Il voulut engager les recteurs du Diocèse de Quimper à signer une requête qu'il prétendait présenter à la Sorbonne contre les cantiques spirituels; mais les recteurs refusèrent de signer, disant qu'ils ne condamneraient point des hymnes que leur évêque chantoit lui-même dans la visite de son diocèse.»*<sup>24</sup>

## 1.2 Un modèle exemplaire qui ne laisse personne indifférent

### 1.2.A) Une «perfection» qui accuse?

La persécution visant les *taolennou* et les cantiques ne fut qu'un aspect des difficultés que rencontrèrent Le Nobletz et Maunoir. Le grief majeur vint de leur comportement exemplaire plutôt que de leurs méthodes de conversion. Ayant eux-mêmes comme modèle les apôtres, ils vivaient selon les règles strictes de l'Évangile et se détachaient le plus possible du «monde» qu'ils trouvaient trop corrompu.<sup>25</sup> Pauvres mais savants, peu bavards et toujours à l'écoute des pénitents, leur enseignement était très couru: *«Ces bons insulaires autant touchez de la sainteté de sa vie & des rigueurs de sa penitence, que de l'ardeur & de la sagesse de ses discours, ne perdoient aucune occasion de l'écouter.»*<sup>26</sup> On les comparait facilement à des saints et on croyait qu'ils pouvaient accomplir des miracles.<sup>27</sup> Les paroissiens manifestaient souvent moins de réticence à se confesser à ces missionnaires, qui ne restaient que quelques jours, qu'au

<sup>24</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.179.

<sup>25</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions à l'intérieur et Réforme catholique*, p.300 ... Au sujet de la pauvreté des missionnaires, voir: DOMPNIER, Bernard. «*Pauperum more*. Détachement des biens et apostolat au temps de la réforme catholique». *Entre idéal et réalité*. Actes du colloque international d'Histoire. *Finances et religion*. n°V, I.E.M.C., (s.d.), p.69-84 ... DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle». *Pratiques de la confession*. Paris, Cerf, (s.d.), p.218-219.

<sup>26</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.135.

<sup>27</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions à l'intérieur et Réforme catholique*, p.313.

curé local, qui savait tout sur tout le monde.<sup>28</sup> En plus les missionnaires parlaient le bas-breton, ce qui leur donnait un avantage certain, car le clergé breton était partagé sur la langue: certains membres — évêque et recteurs (curés)<sup>29</sup>, par exemple — ne parlaient que le français et le latin. Le bas-clergé bretonnant, quant à lui, ne pouvait répondre aux besoins des fidèles à cause de son manque de formation. D'après ce que laisse entendre Antoine Verjus, bien peu de clercs étaient en mesure de remplir leurs devoirs de pasteur pour une raison ou pour une autre:

La nécessité d'avoir des Curez & des Prestres qui pussent parler la Langue du Pays, faisoit considerer la nécessité des scandales qui en arrivoient, comme indispensable, & les Prelats croyoient que c'estoit un moindre mal de pourvoir les Paroisses de Pasteurs vicieux & ignorans, que de laisser le troupeau de Jesus-Christ sans aucun conduite et sans aucun nourriture spirituelle.<sup>30</sup>

Il s'agit d'un cercle vicieux que seuls des prêtres éduqués et versés dans la langue bretonne pouvaient briser. Il arrivait que la présence de ces missionnaires, et surtout celle de Le Nobletz, soit perçue comme une menace par des clercs aux compétences limitées ou au comportement discutable. L'antagonisme qui en résulta transparaît dans plusieurs anecdotes.

Lors de sa première mission (celle de Plouguerneau), Le Nobletz s'attira la colère des prêtres de la région. Selon Verjus, presque aucun d'entre eux ne supportait la présence de Le Nobletz parce que l'attitude du missionnaire jurait avec la leur:

Cette charge qu'il avoit prise assez volontiers, pour s'employer plus fortement au salut des peuples, & à l'édification de l'Eglise, devint si fâcheuse & incommode au libertinage de ces Prestres scandaleux, qu'ils tâcherent depuis à perdre le saint Prestre par de nouvelles accusations, qu'ils luy susciterent devant l'Evesque avec tant de malice & d'adresse, que ce Prelat en pensa estre surpris.<sup>31</sup>

---

<sup>28</sup>DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle», p.217. Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *L'aveu et le pardon: les difficultés de la confession, XIIIe-XVIIIe siècle*, Paris, Fayard, 1990, p.41

<sup>29</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.277.

<sup>30</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.2-3.

<sup>31</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.107.

L'une des anecdotes les plus frappantes est la tentative de Le Nobletz et de son compagnon, le Père Quintin, de réformer le couvent dominicain de Morlaix. L'entreprise fut un échec dans un premier temps, mais Verjus souligne rapidement que le couvent a changé ses habitudes depuis.<sup>32</sup> En gros, Le Nobletz tenta de raffermir les règles qui s'étaient relâchées; il ajouta même des *mortifications* à celles qui faisaient normalement partie des rituels des membres du couvent. Il n'est pas étonnant que les dominicains du couvent n'aient pas apprécié d'être moralisés par deux nouveaux venus:

Cette conduite si éloignée de celle que tenoient presque tous les autres Religieux de cette Maison, luy attiroit tous les jours quantité de railleries, d'injures, & d'affronts, qu'une vertu moindre que la sienne eust eu peine à supporter. Ils le consideroient, aussi bien que le Pere Quintin, comme un censeur public, qui sembloit reprocher à tous les autres leurs desordres par la sainteté de ses actions, & ils cherchoient un pretexte pour s'en défaire.<sup>33</sup>

On retrouve de nombreux exemples semblables dans la biographie de Le Nobletz: celui-ci connut d'énormes difficultés surtout à Saint-Mathieu.<sup>34</sup> Règle générale, ses détracteurs ne sont jamais nommés dans le texte, le biographe se contentant au mieux de donner leur emploi ecclésiastique: le missionnaire fut persécuté par des prêtres, un recteur (curé) et même des réguliers — sans doute des Jésuites, mais Verjus reste discret. Dans l'«Avis au Lecteur sur cette seconde Edition», on apprend que des noms de témoins étaient inscrits dans les marges, mais qu'ils ont été effacés lors de la réédition. Il n'est pas expliqué si les clercs «anonymes» qui ont persécuté Le Nobletz étaient identifiés de la même façon. Il est fort probable que cela n'ait pas été le cas: on ne sait d'ailleurs pas si le Nobletz a nommé ces clercs dans ses écrits, et même s'il l'avait fait, il est douteux que son biographe ait pris le risque de lancer des accusations trop précises. Dans ces périodes difficiles, Le Nobletz fut soutenu par des amis dont on n'apprend rien (le nom inscrit dans la marge ayant été

---

<sup>32</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.121.

<sup>33</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.124.

<sup>34</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.152-160.

effacé), par le grand vicaire M. de Louet, et même quelque fois l'évêque du diocèse où il faisait ses prédications.

Maunoir, pour sa part, ne rencontra que peu d'opposition, ou alors son biographe a préféré se montrer discret. Les anecdotes sont courtes et très peu détaillées. Par exemple, lorsque Maunoir inventa une méthode pour interroger les pénitents dans le but de découvrir lesquels s'adonnaient au sabbat — *la Montagne d'Iniquité*<sup>35</sup>—, certains ecclésiastiques s'y opposèrent<sup>36</sup>; le problème fut d'ailleurs réglé facilement grâce à l'aide de l'évêque de Tréguier. À vrai dire, chaque fois que des clercs s'opposaient aux travaux de Maunoir par jalousie, le missionnaire réglait la question seul ou avec l'aide d'un évêque:

Quelques personnes engagées par leur état à se réjouir des bénédictions que Dieu donnoit au Père, en conçurent de la jalousie, et se plainquirent de lui, voulant le faire passer pour un esprit brouillon. Ils portèrent leurs plaintes à l'Évêque de Léon, qui étoit alors M. de Visdelou. Ce sage prélat, tandis qu'il étoit coadjuteur de Quimper ayant connu le Père à fond, bien loin de le condamner sur le rapport d'autrui, le justifia sur ses propres lumières, et dit aux délateurs qu'il étoit scandalisé de ce que des personnes de leur profession osoient se plaindre d'un religieux missionnaire, que lui-même employoit comme tant d'autres prélats, et dont la bonne conduite et le zèle ne méritoient que des louanges.<sup>37</sup>

### 1.2.B) *Une ingérence qui mécontente*

Les biographes parlent avant tout de la jalousie et de la mauvaise conscience des prêtres bretons confrontés à leur propres limites. Mais il y a aussi l'agacement de quelques membres du clergé face à ce qu'ils considéraient être de l'ingérence dans leur domaine.

Le Nobletz dut essuyer plusieurs attaques du recteur (curé) de Douarnenez. Comme on l'a vu précédemment, l'Official de Cornouaille intervint dans une première dispute au sujet de l'emploi des femmes pour expliquer la signification des *taolennou*. Il semble que la trêve ne fut que de courte durée. Verjus annonce la deuxième

---

<sup>35</sup>ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)», p.58.

<sup>36</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.186.

<sup>37</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.296.

confrontation par une formule familière: *«Celuy qui avoit au commencement le plus favorisé le zele de Monsieur Le Nobletz, croyoit toûjours avoir de temps en temps de nouvelles raisons de se plaindre de luy. La jalousie qu'il prenoit du credit que luy donnoient sa vertu et sa charité, & peut-estre quelque petit interest temporel luy en fournissoient du moins d'apparentes.»*<sup>38</sup> Mais que lui reprochait donc ce recteur (curé) au juste? Verjus spécule sur la possibilité qu'il: *«...se lassat encore une fois de souffrir l'autorité qu'avoit un particulier dans sa Paroisse...»*<sup>39</sup> Cette hypothèse semble être confirmée par la suite des événements. Ce recteur (curé) céda son bénéfice à son neveu qui, à son tour, essaya d'évincer le missionnaire de la paroisse. Il convainquit l'Official de Cornouaille: *«...en protestant qu'il ne pouvoit s'accomoder à une conduite aussi extraordinaire que l'estoit celle de M. Le Nobletz, & en promettant de suppléer par sa capacité & par son assiduité aux fruits que faisoit ce Missionnaire dans le pays, en sorte qu'on n'auroit nul sujet de l'y regretter.»*<sup>40</sup> En d'autres termes, le nouveau recteur (curé) voulait avoir le champ libre.

Autre exemple, Le Nobletz, Maunoir et ses compagnons essuyèrent le refus d'un prélat qui ne voulait pas laisser évangéliser ses paroisses sous prétexte que cette tâche n'incombait pas à de quelconques missionnaires:

Cependant ces peres s'estant presentez à luy, pour recevoir ses ordres & prendre sa benediction, ils le trouverent dans les maximes qu'une mauvaise émulation, couverte souvent d'un faux pretexte d'ordre et de discipline, a introduite parmi quantité de personnes, qui croient qu'il vaut mieux que les ames perissent, que de les voir assistées par des gens d'une autre profession que la leur; & qui en considerant un peu trop la dignité de leur ministere, en veulent rendre les fonctions si singulieres, que la plupart des peuples manqueroient de Prestres qui les instruisoient & qui leur administrassent les Sacremens de l'Eglise, si tous les Prelats estoient dans ces mesmes sentimens.<sup>41</sup>

Maunoir connut des ennuis semblables avec le nouvel évêque de Léon qui croyait qu'il ne fallait pas laisser des réguliers prendre en charge des missions:

---

<sup>38</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.256.

<sup>39</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.256.

<sup>40</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.268.

<sup>41</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.290-291.

Le nouvel Évêque s'étoit d'abord déclaré pour les nouveaux missionnaires, et le P. Maunoir en espéroit toutes sortes de grâces; mais il avoit auprès de lui un ecclésiastique qu'il croyoit beaucoup, et dont la principale maxime étoit qu'il falloit exclure les religieux, et sur tout les Jésuites, de toutes les fonctions apostoliques, et le prélat étoit entré dans son sentiment. Ainsi le P. Maunoir et le P. Bernard venant lui offrir leurs services pour le Conquet et pour tout le diocèse, il leur répondit froidement qu'ils devoient se contenter d'enseigner la jeunesse, et qu'il donneroit aux prêtres de son diocèse le soin d'instruire son peuple.<sup>42</sup>

Comme le souligne Bernard Dompnier, déjà au début du XVIIe siècle, les relations entre l'épiscopat et les réguliers étaient tendues. Rome considérait ces derniers comme étant aussi compétents que les évêques pour se charger d'organiser des missions. Mais l'épiscopat n'appréciait pas que des clercs obéissant à leurs propres règles prennent des initiatives sans se soucier de la hiérarchie religieuse<sup>43</sup>, surtout que certains évêques avaient déjà commencé une réforme dans leurs diocèses en employant des séculiers. Parallèlement, les Jésuites eurent plusieurs opposants. Les évêques se méfiaient de l'apparence ultramontaine de la Compagnie de Jésus et toléraient mal que l'on réduise leur autorité à son profit. L'influence des Jésuites diminuera avec le perfectionnement des séculiers, qui eux, obéissaient directement aux évêques.<sup>44</sup>

### 1.3 Une réforme difficile du clergé breton

Les défauts du clergé breton ne s'en tenaient pas qu'à la jalousie et au mensonge. Il y avait aussi les incontournables prêtres mal formés que l'ignorance (voir même la médiocrité) empêchait d'être efficaces.<sup>45</sup> En Léon, Le Nobletz en croisa de si peu coopératifs qu'il dut former des laïcs pour enseigner la doctrine chrétienne à leurs

---

<sup>42</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.83.

<sup>43</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions à l'intérieur et Réforme catholique*, p.424-425.

<sup>44</sup>TAVENEAUX, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*. tome 1, Paris, S.E.D.E.S, 1980, p.76.

<sup>45</sup>Au sujet de l'incompétence des curés, voir: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidiennes des paysans français au XVIIe siècle*. Paris, Hachette, 1982, p.212-214 ... ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)», p.44-46.

pairs.<sup>46</sup> Ce n'est pas sans rappeler l'aide qu'il reçut de nombreux fidèles lors de sa mission à Douarnenez: en effet, plutôt que de prendre en charge à lui tout seul l'éducation religieuse de la paroisse, il instruisit un maître d'école et des femmes qui devaient ensuite se charger de l'instruction des enfants et des maris (qui passaient le plus clair de leur temps à la pêche). Et n'oublions pas les veuves chargées d'expliquer la signification des *taolennou* <sup>47</sup>. Le cas de Douarnenez est un peu particulier, car il semble que les prêtres de la ville se montrèrent très coopératifs avec le missionnaire.

À la campagne, les prêtres que Le Nobletz croisa n'étaient pas mieux instruits que leurs paroissiens, mais Verjus laisse croire qu'ils savaient abuser de leur crédulité:

Quand quelqu'un de ces heureux Prestres s'estoit rendu plus habile à seduire le peuple par les faux exorcismes, & par un grand nombre d'autres superstitions, il acquerit beaucoup de credit dans le pays; & il y en avoit qui s'estoient rendus si considerables par ces artifices horribles, qu'on venoit de tous costez, de vingt et de trente lieuës loin, les consultez comme des oracles, dont on devoit attendre toute sorte de secours & de bon conseil. Un volume entier ne suffiroit pas pour rapporter toutes les superstitions grossieres, & toutes les illusions, dont l'esprit de mensonge trompoit les esprits foibles de ces pauvres peuples.<sup>48</sup>

À Quimper, Maunoir dut aider M. de Louet (devenu évêque) qui avait fort à faire pour réparer les effets néfastes de la négligence de son prédécesseur: «*Le Pasteur commun ne veillant point sur les pasteurs particuliers, ceux-ci se négligeoient eux-mêmes et abandonnoient leur troupeau. De là étoient venues une ignorance universelle, beaucoup de superstitions et une corruption de moeurs épouvantable...*»<sup>49</sup> Après la visite de quelques paroisses, la conclusion s'imposa: «*Le plus grand avantage qu'on tira de ces premières visites fut de connoître la source du mal, et de se convaincre que, pour rétablir tout le troupeau, il falloit inspirer du zèle et de la vigilance à tous les pasteurs.*»<sup>50</sup> Ni Maunoir ni Boschet ne semblent blâmer ces pasteurs pour leur ignorance: ils rejettent plutôt la faute sur le prédécesseur de M. Louet, qui n'a pas fait

<sup>46</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.275-276.

<sup>47</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.226-228.

<sup>48</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.191.

<sup>49</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.148.

<sup>50</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.150.



sa part de travail. Il est rare de voir des accusations aussi directes. À Saint-Guen, l'ignorance des pasteurs eut des conséquences... surnaturelles! Elle les rendait vulnérables aux attaques du diable: «*Mais ce qu'il y avoit de plus fâcheux, c'est que cet ennemi rusé commençoit par attaquer les Pasteurs, pour avoir ensuite meilleur marché du troupeau.*»<sup>51</sup> D'une certaine façon, ces prêtres sont relégués au même rang que les fidèles: on peut supposer que Maunoir découvrit des pratiques superstitieuses au sein du clergé.

## 2. QUELQUES CLERCS DONNENT L'EXEMPLE

Heureusement pour les missionnaires (et les paroissiens), il y eut toujours un clerc anonyme mais bien intentionné pour prendre la défense de Le Nobletz ou un évêque pour soutenir pleinement les efforts de Maunoir.

À la lecture des deux biographies, on remarque une différence notable concernant la représentation du clergé: la vie de Maunoir présente bien plus de «bons» clercs que celle de Le Nobletz. Ces clercs n'atteignaient pas tous le niveau de perfection des missionnaires, il y a une gradation notable. Les seuls «modèles de vertu» furent les compagnons de route et quelques rares membres du haut clergé. Les «autres» (des clercs bretons anonymes), montraient surtout de la bonne volonté pour corriger leurs erreurs.

### 2.1 Les compagnons des missionnaires

Déjà sous cet aspect, la différence entre les deux biographies commence à se marquer davantage. Verjus ne présente que le Père Quintin, alors que Boschet s'attarde

---

<sup>51</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.184-185. NOTE: Comme nous le verrons plus loin, Maunoir découvrit à Saint-Guen l'existence d'un sabbat. La remarque de Boschet laisserait à penser que le clergé local y participait autant que les fidèles.

sur bien plus de missionnaires, puisque Maunoir s'entourait de dizaines de prêtres. Comme il est inutile de donner une liste exhaustive de tous ces missionnaires modèles, nous préférons nous attarder qu'à trois cas: le Père Quintin, le Père Bernard et Monsieur de Trémaria.

### 2.1.A) *Le Père Pierre Quintin*

Issu d'une bonne famille et ayant été soldat pendant les guerres civiles, rien ne semblait prédisposer Pierre Quintin à rentrer dans les ordres. Verjus raconte qu'il se convertit grâce à une intervention de Dieu: rappelons que Le Nobletz croyait qu'idéalement, un homme ne devait choisir la vocation cléricale que s'il avait été appelé par Dieu. Verjus vient de montrer à sa façon que le missionnaire allait être secondé par un «bon» compagnon. Lors de ses études à Agen, Quintin rencontra Le Nobletz et leur association débuta. Verjus note que le Père Quintin considérait Le Nobletz comme *son pere & son maistre*<sup>52</sup>: jamais Quintin ne considéra Le Nobletz comme un égal. Il fut encouragé à vaincre: «...*tout ce qui s'opposoit en luy à la loy & à la volonté de Dieu, à mépriser le monde, & à n'estimer les biens de la fortune, qu'autant qu'ils pouroient luy servir à secourir les pauvres.*»<sup>53</sup> Le biographe assure le lecteur qu'une fois armé de ces bonnes intentions, Quintin les respecta toute sa vie, comme en «témoignent» les notes de Le Nobletz.<sup>54</sup>

Les actions de Quintin valaient bien celles de Le Nobletz. Lui aussi essuya la persécution des clercs jaloux. À Morlaix, il décida de réformer le couvent dominicain dont il prit l'habit: «*Monsieur Quintin plein de zèle & de confiance en Dieu, entra dans cette famille déreglée, dans le dessein d'y mettre la reforme, ou du moins d'y souffrir beaucoup pour la deffence de la piété & de la sainteté Religieuse.*»<sup>55</sup> En effet, qu'un

---

<sup>52</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.26.

<sup>53</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.26.

<sup>54</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.26.

<sup>55</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.121.

novice se chargeait de changer les habitudes de ses confrères (pour leur bien!) ne plut pas à ces derniers:

Le Superieur mesme en ayant eu avis, assembla le Chapitre, où il fut accusé publiquement d'avoir voulu faire des cabales dans l'Ordre, & y introduire des nouveutez dangereuses. Les accusations furent suivies de près de la sentence & de la punition, le zele de ce nouveau Profez recevant le mesme traitement dont on eust deu châtier dans cette Maison les plus criminels...<sup>56</sup>

Par la suite, Quintin devint un personnage sans grande importance dans le reste du récit. Il seconda Le Nobletz, mais ne prit plus le devant de la scène jusqu'à sa mort, sur laquelle Verjus s'attarde (presque par politesse). À la mort de Quintin des miracles se produisirent, dont la conversion soudaine d'une huguenote.<sup>57</sup> D'autres témoignages rapportent quelques miracles, un don de prophétie et un don de guérison.<sup>58</sup>

### 2.1.B) *Le Père Pierre Bernard*

Une petite partie de la biographie de Maunoir est consacrée aux hommes qui l'ont aidé.<sup>59</sup> Maunoir rencontra le P. Bernard en 1630.<sup>60</sup> C'est ce dernier qui, le premier, tenta de convaincre le futur missionnaire de se consacrer à la prédication en Basse-Bretagne et d'apprendre le bas-breton. Maunoir (qui voulait absolument aller au Canada) mettait cependant en doute le jugement de Bernard: *«Il ne pouvoit se résoudre à passer par dessus les avis d'un homme dont il connoissoit la sainteté, et en qui il avoit une extrême confiance: cependant comme il savoit que ce Père étoit fort passionné pour le salut des bas-bretons, il craignoit de donner dans la passion d'un ami, au lieu de faire la volonté de Dieu...»*<sup>61</sup>

<sup>56</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.122.

<sup>57</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.248-249.

<sup>58</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.252-255.

<sup>59</sup>NOTE: Il s'agit d'une proportion plutôt faible puisque l'auteur ne place jamais Maunoir en second plan bien longtemps. Boschet fait allusion à certains hommes ayant secondé Maunoir en différentes occasions. Il les nomme et il explique en quoi leurs actes ou leur caractère en faisaient des hommes vertueux. Il s'agit en fait de courtes parenthèses pouvant aller de quelques lignes à quelques paragraphes.

<sup>60</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.29.

<sup>61</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.54-55.

Peu de temps après, le P. Bernard accomplit un premier miracle à Quimper en «arrêtant» une *peste*<sup>62</sup> qui frappait la ville.<sup>63</sup> Boschet s'excuse d'ailleurs de rapporter cette anecdote en détail<sup>64</sup>, un peu comme si le lecteur allait lui reprocher sa digression. L'auteur fait une autre curieuse intervention: «*Je trouve dans la vie manuscrite du P. Bernard, dont le P. Maunoir est l'auteur, et dans laquelle, à la manière des saints, ce Père attribue à son compagnon tout ce que lui-même a fait de plus grand dans le cours de ses missions...*»<sup>65</sup> La formulation porte un peu à confusion, mais Antoine Boschet est bien en train de dire que les miracles soi-disant accomplis par le P. Bernard étaient «véritablement» l'oeuvre de Maunoir. Il est regrettable qu'il ne se donne pas la peine de justifier ce genre de conclusion. Le biographe a aussi tendance à minimiser le travail du P. Bernard par rapport à celui de Maunoir. Par exemple, en décrivant le travail exténuant de Bernard à l'île de Sizun (tel que rapporté par Maunoir dans ses écrits<sup>66</sup>), Boschet y va de son commentaire personnel: «*Or ce que le P. Maunoir écrit de son compagnon étoit pour le moins aussi vrai de lui, et me paroît autant admirable; car si le P. Maunoir étoit plus jeune et plus robuste que le P. Bernard, il fatiguoit aussi beaucoup plus que lui, faisant seul tous les sermons et tous les catéchismes.*»<sup>67</sup>

Bernard suivit Maunoir dans toutes ses missions, rencontrant les mêmes difficultés, essayant les mêmes persécutions. Sa mort est décrite plutôt rapidement, mais Boschet est élogieux:

Sa mémoire est encore en vénération dans la Basse-Bretagne, et surtout à Quimper où, depuis quarante-ans, il est invoqué comme un saint. L'on avoit une si haute estime de sa sainteté durant sa vie, qu'on lui attribuoit les guérisons miraculeuses qui se faisoient dans les missions, et que, par un partage qu'on croyoit juste alors, en disoit: *Le P. Bernard fait les miracles, et le P. Maunoir les*

---

<sup>62</sup>NOTE: Dans le vocabulaire de l'époque, le terme *peste* se rapportait à toutes sortes d'épidémies. On ne se donnait pas toujours la peine de préciser la nature exacte du mal. (Croix, Alain. *L'âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.323).

<sup>63</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.62-64.

<sup>64</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.65.

<sup>65</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.81.

<sup>66</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.124.

<sup>67</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.124.

*conversions*. Mais, comme on a pu le remarquer, tous deux faisaient l'un et l'autre; ils guérissent les malades et convertissent les pécheurs.<sup>68</sup>

Encore une fois, Boschet souligne qu'une partie du crédit donné à Bernard devrait revenir à Maunoir...

### 2.1.C) *Monsieur de Trémaria et les autres missionnaires*

Après avoir perdu le Père Quintin, Le Nobletz trouva son successeur en la personne de Maunoir qui était en ce temps-là accompagné du P. Bernard. Maunoir, au contraire, survécut à plusieurs compagnons réguliers et séculiers que Boschet ne peut pas tous présenter. Après la mort du P. Bernard, «...*la plus grande grâce que Dieu fit alors au Père et à toute la Basse-Bretagne, fut de donner à ce père un illustre missionnaire séculier, pour le Jésuite qu'il venoit de perdre...*».<sup>69</sup> Ce prêtre séculier fut Nicolas de Saluden<sup>70</sup>, seigneur de Trémaria, ancien conseiller au parlement de Bretagne. Il est dit que c'est par une inspiration divine — grâce à une prière de Maunoir— qu'il se convertit. En voyant Maunoir prêcher et confesser les paroissiens de Plogoff, il décida de se joindre à lui. Trémaria se rendit à Paris au séminaire des missions étrangères où il reçut les ordres; il se joignit ensuite au groupe de missionnaires. Boschet décrit le succès qu'il connut auprès des paroissiens de l'évêché de Tréguier en disant que Trémaria: «... *fit une grande impression sur tout le peuple, qui ne pouvoit voir qu'un homme de cette qualité, après avoir été conseillé au parlement, se fut fait missionnaire, uniquement pour procurer leur salut, sans être touchés d'un si grand exemple. Cela les dispoit parfaitement à profiter des instructions.*»<sup>71</sup> Ses missions se terminèrent dix-huit ans plus tard alors qu'il tomba malade à Dol. Il ne voulut quand même pas abandonner tout de suite: «*Il avoit conçu*

<sup>68</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.199-200.

<sup>69</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.201.

<sup>70</sup>KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle». Partie II: «La lutte contre les diableries», p.595.

<sup>71</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.210-211.

*une si haute idée des missions, fondée sur la gloire qui en revient à Dieu et sur l'avantage qu'en reçoit le prochain; qu'il s'étonnoit comment tous les ecclésiastiques qui avoient du zèle ne se faisoient pas missionnaires, et comment les personnes de piété qui avoient du bien ne faisoient pas faire ces missions.»*<sup>72</sup> Il fit encore deux missions à Morlaix et à Carrhais avant de s'éteindre.

Outre M. de Trémaria, nous pouvons nommer M. Galerne, le recteur (curé) de la paroisse de Mur, qui joignit le groupe de Maunoir avec six prêtres: *«Ainsi commença cette merveilleuse association des prêtres séculiers avec les missionnaires de la Compagnie de Jésus...»*<sup>73</sup> Plusieurs les imitèrent: *«...le nombre de missionnaires augmentoit de jour en jour, beaucoup de recteurs et d'ecclésiastiques venant se donner au P. Maunoir à l'imitation de M. Galerne...»*<sup>74</sup> Boschet donne quelques noms de missionnaires exemplaires qui intervinrent un peu plus tard: le P. Martin<sup>75</sup>, M. de Kerisac<sup>76</sup> et quelques autres.

## 2.2 Le soutien de plusieurs clercs

### 2.2.A) Monsieur de Louet

Certains clercs aidèrent les missions du mieux qu'ils le purent. Ce fut le cas de Monsieur de Louet (à ne pas confondre avec le catholique anglais Charles Louet, qui conseille à Quintin de se faire ordonner<sup>77</sup>) que l'on croise dans les deux biographies. Verjus en fait mention une première fois alors que Le Nobletz, en mission à Plouguerneau (Léon), était critiqué par des prêtres qui le calomnièrent sans succès auprès de Monsieur de Louet, qui était à ce moment grand vicaire. Ce dernier plaida ensuite pour le missionnaire quand ces mêmes prêtres portèrent plainte auprès de

<sup>72</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.332.

<sup>73</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.191.

<sup>74</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.196.

<sup>75</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.305.

<sup>76</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.346-347.

<sup>77</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.118.

l'évêque.<sup>78</sup> C'est encore M. de Louet qui appuya le remplacement de Le Nobletz par Maunoir:

Monsieur le chantre de Leon qui venoit d'estre nommé à l'Évesché de Cornouaille, dont il tient encore si dignement le Siege, se trouva si bien disposé à l'employer, aussi bien que les autres Peres de sa Compagnie, qu'il dit à l'Evesque de Leon, dont il estoit Grand-Vicaire, qu'il eust rendu son Brevet au Roy, & eust renoncé à la dignité Episcopale, s'il n'eust esperé que les Jesuites qu'il avoit dans sa ville Episcopale, l'aideroient à en supporter les charges.<sup>79</sup>

Au Conquet, quand Le Nobletz et Maunoir rencontrèrent l'opposition du prélat, c'est encore une fois Louet qui se porta à leur défense.<sup>80</sup>

On retrouve ensuite ce personnage dans la biographie de Maunoir. M. de Louet, nommé à l'évêché de Quimper, «...*fait son entrée avec les acclamations de tout le peuple*»<sup>81</sup>, comme le précise Boschet, qui poursuit:

Si la joie de ce grand diocèse fut extrême en cette occasion, elle ne pouvoit être plus juste. Le nouveau prélat avoit de grandes qualités convenables à son caractère. Outre qu'il joignoit aux lumières et à la solidité de l'esprit une droiture de coeur, et une grandeur d'âme capable de lui attirer l'estime et la confiance de tout le monde, il avoit une vigilance et un zèle très-nécessaire surtout dans un évêché où l'on dit que, depuis deux cents ans, nul n'avoit fait de visite dans les formes.<sup>82</sup>

Mais ce nouvel évêque avait fort à faire pour compenser les années de négligence de son prédécesseur qui n'avait pas pris la peine de visiter son diocèse. Quand il se mit au travail, il parcourut les paroisses à pied et il le fit «*en évêque et en missionnaire*»<sup>83</sup>, allant jusqu'à l'île de Sizun. Maunoir et Bernard avaient déjà visité ces endroits et établi un rapport de la situation: il fallait éduquer les prêtres. Pour ce faire, Louet convoqua un synode auquel participa Maunoir. Les recteurs (curés) y apprirent aussi qu'ils devaient laisser les missionnaires oeuvrer dans leurs paroisses; par cet ordre, M. de Louet appuyait entièrement l'oeuvre missionnaire:

<sup>78</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.107-108.

<sup>79</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.282.

<sup>80</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.291-292.

<sup>81</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.148.

<sup>82</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.148.

<sup>83</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.149.

...il déclara aux recteurs qu'il avoit résolu d'envoyer dans leurs paroisses le Père qu'ils venoient d'entendre, afin qu'il instruisît son diocèse, lui donnant le pouvoir d'exercer, où il lui plairoit, toutes les fonctions d'un missionnaire de la Compagnie de Jésus, ajoutant qu'il les prioit de recevoir le Père et son compagnon comme sa propre personne, et de concourir avec eux à l'instruction de leurs paroisses.<sup>84</sup>

M. de Louet mourut alors que Maunoir était en mission dans le diocèse de Léon. Boschet fait un long éloge de l'évêque, qu'il décrit comme étant très semblable «aux évêques de la primitive Eglise»<sup>85</sup> On apprend que l'évêque avait envoyé non seulement des missionnaires à travers son diocèse, mais également chez ceux de ses voisins.<sup>86</sup>

...il y avoit aussi partout un plus grand empressement de participer à ses instructions. Ce n'étoit plus des recteurs particuliers et quelques qui le demandoient; c'étoient des évêques et des diocèses entiers. Les évêques de S.Briec, de Tréguier, de Vannes, de Rennes, de Léon, je les nomme selon l'ordre des temps auxquelles Père [sic] a travaillé dans leurs diocèses, l'employèrent durant plusieurs années; mais plus qu'eux tous, l'évêques de Quimper, qui étoit alors M. de Louet.<sup>87</sup>

### 2.2.B) *Les ordres réguliers*

Le Nobletz entretenait des rapports étroits avec les membres des congrégations religieuses. Après s'être décidé à se faire ordonner, il hésita entre l'état séculier et l'état régulier.<sup>88</sup> Parce qu'il avait lu la *Vie de Saint Ignace* et qu'il avait fait des études chez les Jésuites, il était attiré par la Compagnie de Jésus, mais il n'était pas en état de supporter: «...la fatigue de la Regence, & des autres emplois de cet Ordre...»<sup>89</sup> L'ordre des Capucins l'intéressa plus, mais Antoine Verjus n'explique pas pourquoi Le Nobletz choisit la vocation séculière.<sup>90</sup> Dans la biographie du missionnaire, il est plusieurs fois fait mention de l'attachement qu'il avait envers ces ordres; les relations

<sup>84</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.152-153.

<sup>85</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.301.

<sup>86</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.301.

<sup>87</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.222-223.

NOTE: Ces évêques sont, respectivement, M. de la Barde, M. de Grangier, M. de Rosmadec, M. de la Vieuville, et M. de Rieux. Boschet place ces noms en bas de page.

<sup>88</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.30-31.

<sup>89</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.30-31.

<sup>90</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.31.



étroites qu'il entretenait avec eux l'aidèrent à passer à travers certaines périodes difficiles. Ainsi, à Douarnenez, un recteur (curé) essaya vainement de ternir sa réputation:

Il parla de luy aux Capucins, aux Jésuites, & aux autres Religieux qui l'estimoient & le cherissoient, comme d'un esprit broüillon, qui preschoit la division, & qui affectoit des manieres d'agir tout à fait singulieres. Ce saint homme avoit contracté une amitié étroite avec les Iesuites qui estoient établis depuis deux ans à Quimper.<sup>91</sup>

### 2.2.C) *Les amis anonymes*

Des clercs assurèrent les autorités ecclésiastiques de la bonne foi et de la réputation des missionnaires lorsque ces derniers furent attaqués. Ces gens ne sont presque jamais nommés (à l'exception de Louet, comme on a pu le voir précédemment); les biographes ne mentionnent pas toujours leurs fonctions non plus. Grâce à la lettre d'un «ami» du grand vicaire, Le Nobletz ne vit pas sa permission révoquée à Saint-Mathieu.<sup>92</sup> Au Conquet, quand des prêtres accusèrent Le Nobletz d'avoir incité des gens à chanter, «...*un Ecclesiastique plus habile ou mieux intentionné que les accusateurs* ...»<sup>93</sup> prit la peine de traduire les cantiques afin de dissiper le malentendu. Les cantiques étaient composés en vers bas-bretons afin que les paroissiens puissent les comprendre et les retenir plus facilement. Cependant, n'oublions pas que tous les membres du haut-clergé parlaient français et ne comprenaient pas forcément le bas-breton. En entendant des paroissiens chanter dans leur langue natale, les clercs crurent d'abord qu'il s'agissait de chansons *déshonnêtes* qu'il fallait interdire. Maunoir reçut aussi l'appui de plusieurs recteurs (curés) du collège de Quimper quand un de leurs collègues s'opposa à l'usage des cantiques.<sup>94</sup>

---

<sup>91</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.257.

<sup>92</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.154-157.

<sup>93</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.297.

<sup>94</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.179.

### 2.3 Un clergé qui collabore aussi avec l'entreprise missionnaire

Le Nobletz et Maunoir croisèrent aussi des clercs qui, sans soutenir directement les efforts des missionnaires, écoutèrent néanmoins leurs conseils, profitèrent de leur aide ou montrèrent un caractère exemplaire. À Douarnenez, Le Nobletz réussit à convertir un prêtre:

Ce Prestre fut bien récompensé de sa charité & de sa libéralité; puisque Monsieur le Nobletz luy impetra du Ciel des graces si particulieres, qu'on le vit tout à coup entierement détaché des vices qui le possédoient auparavant, & dont on ne pût remarquer en luy aucun reste durant quarante-deux ans qu'il vescu depuis, quoy qu'ils fussent de ces passions que le temps ne guerit pas, & qui ont coûtume de s'augmenter avec l'âge.<sup>95</sup>

Bien sûr, ce converti n'atteignit jamais le niveau de perfection du missionnaire... Maunoir, de son côté, répondit à la demande du recteur (curé) de Plouinec qui, ne sachant pas le bas-breton, voulait que l'on s'occupe de sa paroisse.<sup>96</sup> À Tregunc, Maunoir croisa Jean de Paradis, un prêtre centenaire qui ne s'était jamais enivré: «...ce qui parut alors admirable dans un pays où, même parmi les prêtres, la sobriété étoit une vertu héroïque.»<sup>97</sup>

\*\*\*

Verjus et Boschet n'hésitent pas à comparer leurs «héros» aux apôtres. Verjus est convaincu que Le Nobletz, dans sa jeunesse, a souffert de l'incompréhension des autres: «...avec joye et à l'imitation des Apostres...».<sup>98</sup> Boschet, quant à lui, annonce qu'il donne au public: «...la vie d'un homme qui, sans traverser les mers et sans convertir d'idolâtres, a mérité le nom d'apôtre...».<sup>99</sup> Le compliment semble exagéré?

<sup>95</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.213 (voir aussi p.214).

<sup>96</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.155-156.

<sup>97</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.309.

<sup>98</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.13.

<sup>99</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.109-110.

Sûrement pas pour les biographes. Ils vouent une admiration sincère à ces missionnaires qui ont consacré leur vie à sauver les Bas-Bretons de leur ignorance.

A priori, dans le contexte des missions — et sans doute dans l'opinion des biographes —, toute personne fautive l'est par ignorance. Les paroissiens sont mal surveillés et mal conseillés: ils blasphèment, ils pêchent, ils ne se confessent pas, ils sont superstitieux.<sup>100</sup> Nous pourrions parler d'une ignorance culturelle, problème qui se présente chez une partie du bas-clergé. En effet, si les deux biographies ont été rédigées à la fin du XVIIe siècle, ne perdons pas de vue que les missionnaires qu'elles évoquent ont oeuvré plusieurs décennies avant que les séminaires ne connaissent leur apogée: les prêtres locaux n'ont pas nécessairement la formation adéquate pour répondre aux besoins spirituels des paroissiens dont ils sont pourtant proches.<sup>101</sup> Quant aux clercs plus érudits, certains d'entre eux ignorent les règles élémentaires de leurs fonctions, notamment la charité et l'humilité. Verjus et Boschet les qualifient d'*Ecclesiastiques vicieux*.

À travers leurs missions, Maunoir et surtout Le Nobletz croisèrent des prêtres, des recteurs (curés) et même des évêques qui tentèrent de freiner leur oeuvre apostolique. Les méthodes d'enseignement et l'attitude exemplaire des deux pasteurs inquiétaient et faisaient des envieux. Les biographes montrent que ces deux prêtres, par leur conduite irréprochable et par le succès qu'ils remportaient auprès des fidèles, minaient la crédibilité des mauvais clercs qui les persécutaient.

En comparaison, Le Nobletz et Maunoir semblent faire preuve d'une lucidité qui leur évite ces faux pas. Ils ne se présentent pas eux-mêmes comme des clercs irréprochables: ils sont humains, ils sont imparfaits, ils se trouvent indignes. Déjà à un très jeune âge, ils savent qu'ils s'orienteront vers une vocation religieuse. Pendant leur formation, ils s'imposent des règles austères; puis, en faisant face aux persécutions, ils

---

<sup>100</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions à l'intérieur et Réforme catholique*, p.325.

<sup>101</sup>CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi*. Paris, Maloine, 1981, tome 2, p.1168.

notent des observations que les biographes rapportent. À travers ces réflexions, les lecteurs comprendront, espèrent les biographes, le niveau de perfection que Le Nobletz et Maunoir essaient d'atteindre, mais ils mesureront également l'écart existant entre la vision des missionnaires et la réalité souvent corrompue — telle que décrite par leurs biographes — dans laquelle ils évoluent.

Boschet et Verjus présentent aussi des clercs vertueux (réguliers et séculiers) qui accompagnaient les missionnaires, qui soutenaient leurs travaux, qui se portaient à leur défense ou qui acceptaient de se convertir et de s'améliorer. Cependant, aucun n'atteignait le niveau de perfection de Le Nobletz et de Maunoir. Il y a toujours un élément — parfois très subtil — introduit par les biographes qui hiérarchise les rapports. Quintin et Bernard considéraient Le Nobletz et Maunoir comme leurs *maîtres* et non comme des égaux. Des *clercs vertueux* avaient beau être un modèle de comportement, ils n'étaient pas de *véritables* missionnaires: M. de Louet n'avait sûrement pas le temps de se consacrer entièrement aux missions en personne. Or, comme Maunoir et Le Nobletz aspiraient à vivre selon le modèle évangélique, c'est-à-dire à se conformer à des règles très strictes afin d'atteindre la perfection, ils étaient par définition au-dessus des autres fonctions ecclésiastiques.<sup>102</sup>

---

<sup>102</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique*, p.296.

## CHAPITRE 4

### Les missionnaires et les Bas-Bretons

Dans son introduction, Verjus fait une description flatteuse de la Basse-Bretagne. Peu de provinces avaient une noblesse avec autant de «...*dispositions naturelles à la vertu & à l'honneur...*».<sup>1</sup> Des Bretons, il dit qu'ils étaient pieux et ouverts aux instructions des hommes d'Église. Malheureusement, cette bonne volonté n'était pas suffisante: «*Mais le défaut d'instruction, & la difficulté qu'il y a d'apprendre la Langue de nos Ancêtres, qui s'est conservée dans cette Province, y avoit établi de telle sorte l'ignorance, le crime & la superstition, & ces maux sembloient y estre devenus si grands, qu'ils ne pouvoient plus estre gueris par aucun remede.*»<sup>2</sup>

Ces vices étaient alimentés par l'ignorance du clergé local qui ne pouvait servir de guide. Parce que le peuple bas-breton était en danger de perdre son salut, des missionnaires comme Le Nobletz, Maunoir et leurs compagnons consacrèrent leur vie à instruire et convertir les paroissiens.

Les missionnaires furent bien accueillis la plupart du temps, quoique Le Nobletz rencontra plus de résistance pour des raisons évidentes: il était souvent seul, il n'était pas chapeauté par un ordre et les missions n'étaient pas encore chose courante. Maunoir ne rencontra que très peu de résistance; s'il traversait une période difficile, il n'avait aucun mal à se trouver des partisans parmi les convertis.

Ni l'un ni l'autre ne s'inquiétèrent vraiment. Les biographes assurent que leur confiance en Dieu les plaçait bien au-dessus de ces soucis. Les missionnaires semblaient d'ailleurs bénéficier d'une protection divine, qu'il s'agisse de guérisons miraculeuses qu'ils accomplissaient sur demande, ou de changements de température favorables aux processions de Maunoir. Les interventions providentielles se

---

<sup>1</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, p.2.

<sup>2</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.2.

manifestaient aussi sous forme de punitions envers les incroyants, qui servaient alors d'exemples.

Nous avons montré au premier chapitre la façon dont Le Nobletz et Maunoir approchaient les fidèles. Voyons maintenant l'accueil que ceux-ci leur réservaient.

## 1. LA CONVERSION DES BAS-BRETONS

### 1.1 L'accueil en qualité et en nombre

Boschet et Verjus ne rapportent pas les résultats des missions de la même façon. Verjus reste dans le vague concernant le nombre de gens convertis (sauf exception, notamment lorsqu'il s'agit d'insulaires) puisque Le Nobletz ne tenait pas un compte précis des conversions qu'il faisait, contrairement à Maunoir qui notait tout minutieusement.

Faute de pouvoir donner des chiffres précis, Verjus opte pour la qualité plutôt que pour la quantité. Le Nobletz convertissait presque toujours de façon permanente. Par exemple, après son expulsion du couvent de Morlaix, il s'installa à proximité et se mit à catéchiser et à instruire les paroissiens. *«Il en gagna de cette sorte un grand nombre, qui firent profession d'une vertu si rare & si constante, qu'on a remarqué que tous ceux qui avoient une fois goûté la douceur de sa doctrine & de sa direction, n'ont jamais abandonné depuis le chemin de la perfection qu'ils avoient commencé de suivre par son conseil.»*<sup>3</sup> À l'île de Baz, il convainquit des veuves de ne pas se remarier; ces dernières, *«... se servant de saintes austérités (...) parvinrent à une sainteté qui a peu d'exemples dans le monde, & continueront jusqu'à la mort dans les pratiques que ce Directeur éclairé leur avoit prescrites.»*<sup>4</sup> Au Conquet, le missionnaire fit un tel travail

---

<sup>3</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.129.

<sup>4</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.138.

que le biographe dit que le pays changea de face<sup>5</sup> et il ajoute que: «...ceux-là furent établis dans de saintes pratiques qu'il leur avoit enseignées d'une manière si effective, qu'ils s'y sont conservez jusqu'à maintenant, & qu'il y a bien l'apparence qu'ils ne s'en relâcheront encore de long-temps.»<sup>6</sup> Il est rare que Verjus puisse vérifier les effets des instructions de Le Nobletz. Des missions de Le Nobletz en Cornouaille, par exemple, il reste des mémoires et des dépositions juridiques de témoins oculaires, dont certains sont encore vivants au moment où Verjus rédige son ouvrage.<sup>7</sup>

Boschet peut se permettre de donner le nombre de conversions faites par les missionnaires, surtout qu'elles se comptaient par milliers! Maunoir rapportait la plupart de ces données dans son journal. «*Il y avoit bien quatre mille personnes à ce sermon. Je ne sais pas si tous m'entendoient; mais je sais que tous m'écoutoient et me paroisoient touchés.*»<sup>8</sup> Aux lecteurs qui douteraient de tels chiffres, Boschet explique qu'il a entendu plusieurs témoignages:

Les écrits du Père sont plein de semblables calculs, qui paroissent surprenans, et dont j'avoue que j'ai voulu avoir confirmation avant que d'en rapporter aucun. Je me suis adressé aux plus anciens missionnaires qui aient accompagné le Père; je suis entré avec eux dans le détail, et tous m'ont cité beaucoup d'années qui avaient été deux fois plus abondantes en fruits spirituels que les deux dont je viens de parler.<sup>9</sup>

Dans les cas où les conversions étaient trop nombreuses, on gardait le compte d'après le nombre d'hosties consommées: «*La dévotion fut si grande à Landivisiau, qui est une terre considérable, que l'on compta par le nombre d'hosties consommées, au moins trente mille communions faites en un même jour pour les âmes du purgatoire.*»<sup>10</sup> Bernard Dompnier souligne cependant que le nombre de confessions

---

<sup>5</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.167.

<sup>6</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.170.

<sup>7</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.180.

<sup>8</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.97.

<sup>9</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.196-197.

<sup>10</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.297.

rapportées dans les *relations* était souvent gonflé: tous les fidèles ne pouvaient pas faire de confessions «générales». <sup>11</sup>

## 1.2 Le contact de Le Nobletz avec les fidèles

### 1.2.A) *La résistance des citadins*

Le Nobletz rencontra de grandes difficultés à convertir les citadins. La piété en ville était moins forte qu'à la campagne ou dans les îles, les valeurs étaient différentes et les gens se montraient plus matérialistes. Ces Bretons faisaient preuve d'une indifférence marquée face aux discours sur le mépris du monde et Le Nobletz devait redoubler d'effort pour atteindre ses objectifs.

Les habitants de Saint-Mathieu, par exemple, faisaient passer leurs intérêts avant la foi. Verjus blâme leur attitude sur le trop grand nombre de marchands et de marinières beaucoup plus intéressés par le profit que par les choses spirituelles. Et comme Le Nobletz orientait ses sermons contre les vices des citadins, tout le monde n'appréciait pas la critique:

Les commoditez de la terre ferme, & l'abondance du commerce leur donnoient les défauts des païs dont ils tiroient les avantages de leur fortune, & ils estoient sur tout la plupart dans cette avarice & cette vanité ordinaire aux petits negotians qui sont un peu à leur aise, & à qui leur bonne fortune enfle le coeur, les accoustumant à mettre toute leur confiance dans les choses qu'ils n'estiment davantage que parce qu'elle leur ont le plus cousté à acquérir. L'embaras continuel où le tenoit le soin de leur interest, estoit suivi d'une grande ignorance des Veritez divines, & d'une existence negligente de leur salut; & leur presumption leur donnoit du mépris pour tout ce qui ne flattoit pas leur sens, & pour tout ce qui n'estoit pas conforme à leurs maximes. <sup>12</sup>

Le Nobletz prêcha contre l'avarice qui était, d'après les dires de Verjus, «...*le vice le plus commun en cét (sic) endroit de la Bretagne...*» <sup>13</sup>; le goût du lucre poussait

---

<sup>11</sup>DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle». *Pratiques de la confession*. Paris, Cerf, (s.d.), p.205.

<sup>12</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.143-144.

<sup>13</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.145.



les négociants à l'usure, les hommes de loi à prolonger les procès (et ainsi perpétuer la dissension entre les familles) et les gentilshommes à pratiquer l'extorsion.<sup>14</sup>

Les fidèles de Saint-Mathieu faisaient preuve d'une ignorance navrante, d'après le missionnaire. Ainsi, certains Bretons se montraient assidus lorsqu'il s'agissait de visiter des lieux saints (églises, lieux de pèlerinages) mais ils oubliaient de s'instruire, ils ne connaissaient pas les éléments de la doctrine chrétienne et ils ne se confessaient pas; d'autres faisaient dire des messes pour les âmes du Purgatoire, mais ils oubliaient leur salut et celui de leurs proches; quelques-uns se montraient généreux en dons, mais ne payaient ni leurs dettes ni les gages des domestiques, et ne se préoccupaient pas de l'entretien de leur famille; plusieurs enfin: «...jeusnoient tous les Samedis, & s'abstenoient de viande tous les Mercredis de l'année...»<sup>15</sup>, mais ils mentaient et calomniaient autrui.<sup>16</sup>

À Landerneau, Le Nobletz tenta avec beaucoup de mal de convertir un milieu aisé. Même les femmes, qui formaient d'ordinaire un auditoire dévot, étaient visées:

Il entreprit de combattre de tout son pouvoir & par toutes sortes de moyens, le luxe des habits, qui est d'ordinaire accompagné de plusieurs autres vices, & qui régnoit si absolument dans cette ville-là, que les femmes y consommoient en ornemens superflus ce qu'elles estoient obligées d'employer à l'entretien de leurs familles, à la bonne éducation de leurs enfans, & au soulagement des pauvres.<sup>17</sup>

À Concarneau, le premier sermon de Le Nobletz mit les bourgeois et les soldats en colère, car parmi les instructions il y mêla: «...des mouvemens capables de toucher d'abord & de gagner tous les coeurs moins endurcis dans le mal & moins plongez dans la faineantise, que n'ont accoûtumé de l'estre ceux des gens de guerre, ou moins fiers & presomptueux, que ne le sont d'ordinaire ceux des Bourgeois des petites villes.»<sup>18</sup>

---

<sup>14</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.145.

<sup>15</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.149.

<sup>16</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.145-149.

<sup>17</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.171-172.

<sup>18</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.180-181.

À Douarnenez, la situation n'était pas meilleure et le prêtre n'intéressa que bien peu de gens; les autres furent indifférents à ses instructions ou ne les apprécièrent pas du tout. On alla jusqu'à le calomnier:

La plupart sans considerer que leurs besoins estoient les mesmes que ceux des petits enfans, ne pouvoient souffrir qu'on les mist à la mesme leçon, & qu'un Prestre nouveau venu, qu'ils regardoient comme un étranger, entreprist de leur enseigner tout de nouveau (...). Les plus moderez se contentoient de dire qu'ils estoient trop vieux, & que leur âge avoit trop diminué leur memoire (...). D'autres plus malicieux faisant remarquer à chacun que leur Missionnaire sçavoit ses fautes les plus cachées, parce qu'il invectivoit en chaire contre toutes sortes de pechez, publioient par tout que c'estoit un sorcier, qui penetroit par art magique dans toutes les consciences.<sup>19</sup>

La résistance était telle dans cette ville que le missionnaire fut obligé de passer un accord avec le recteur (curé): quiconque n'était pas assez instruit ne pouvait recevoir de sacrement.<sup>20</sup> La plupart des paroissiens se plièrent à la nouvelle règle, mais des bourgeois lui intentèrent un procès. L'Official donna néanmoins raison à Le Nobletz.<sup>21</sup>

## 1.2.B) *Une plus grande piété à la campagne et dans les îles*

### 1.2.B.a) La campagne

Le Nobletz ne cachait pas sa préférence pour les villages et les paroisses rurales. L'accueil y était plus chaleureux et les conversions plus faciles, car il n'y avait pas à la campagne: «...ce luxe, cét (sic) embarras de plusieurs affaires seculieres, cette presumption, & cét endurcissement contre la parole de Dieu, qui se rencontrent dans la plupart des villes.»<sup>22</sup> L'ignorance y était aussi grande, certes, mais le prêtre se sentait alors plus utile, car il arrivait à toucher les gens:

Cet homme Apostolique avoit reconnu par sa propre expérience que les Missions de la campagne sont d'ordinaire incomparablement plus utiles, que celles qui se font dans les villes, & que comme les esprits des villageois sont moins occupés de la vaine gloire, de l'ambition, & de l'avarice, que ceux qui aspirent à se rendre considérables dans une communauté civile, ou qui y tiennent déjà quelque rang,

<sup>19</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.214-215.

<sup>20</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.217-219.

<sup>21</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.222-223.

<sup>22</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.177.

ils sont aussi susceptibles de la doctrine celeste, & des grâces dont Dieu accompagne la predication de son Evangile.<sup>23</sup>

L'ignorance des campagnards se manifestait à travers leurs nombreuses superstitions.<sup>24</sup> Celles que Le Nobletz découvrit en Cornouaille lui tirèrent, soi-disant, les larmes des yeux...<sup>25</sup> Et, comme si les croyances païennes n'étaient pas suffisantes:

On souffroit en quantité d'endroits que les jeunes gens des deux sexes dansassent durant une partie de la nuit dans les Chapelles, qui sont en ce país-là en grand nombre à la campagne; & l'on eust presque crû commettre quelque sorte d'impiété de les empescher de celebrer les festes des Saints, d'une maniere si profane & si dangereuse.<sup>26</sup>

Heureusement, les fidèles de Cornouaille ne demandant pas mieux que d'être remis dans le droit chemin, Verjus annonce fièrement que: «...les pratiques d'une piété solide succederent de tous costez aux superstitions...».<sup>27</sup>

#### 1.2.B.b) Les îles

Les missions dans les îles bretonnes (au Léon) figurent parmi les plus grands succès de Le Nobletz. Encore plus isolés géographiquement que les campagnards, les insulaires avaient un petit côté mystérieux que Verjus n'hésite pas à exploiter pour faire valoir le courage du missionnaire. Ainsi, les habitants de Sizun auraient un passé de naufrageurs: ils ont longtemps porté le surnom de «Démons de la mer» à cause de leur ancienne habitude d'allumer des grands feux sur les côtes pour faire échouer les navires sur les récifs. Comme si ce n'était pas suffisant, l'abord des îles était souvent dangereux. En décidant de s'y aventurer, Le Nobletz visita des endroits qui n'avaient pas vu de clercs depuis des années, raison pour laquelle il ne pouvait prévoir l'accueil

<sup>23</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.186.

<sup>24</sup>Superstitions et animisme: GARNOT, Benoît. *Le peuple au siècle des Lumières: échec d'un dressage culturel*. Paris, Éditions Imago, 1990, p.59-63... DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XIVe-XVIIIe siècles: une cité assiégée*. Paris, Fayard, 1978, p.370 ... CHÂTELLIER, Louis. *La religion des pauvres: Les missions rurales en Europe et la formation du catholicisme moderne, XVIe-XIXe siècle*. Paris, Aubier, 1987, p.128-131.

<sup>25</sup>Voir annexe VII.

<sup>26</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.189.

<sup>27</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.192.

qu'on lui réserverait. Mais, contre toute attente, il y fut reçu à bras ouverts, ce qui lui rendit ces insulaires éminemment sympathiques: «...il fut reçu dans l'Isle par ces pauvres pescheurs comme un Ange qui en devoit estre le restaurateur, & qui en devoit bannir tous les veritables maux. Jamais il ne trouva plus de docilité ny plus de disposition à profiter de ses soins, que Dieu en avoit mis dans les coeurs de ces barbares.»<sup>28</sup>

Faute de prêtres qualifiés et malgré leur foi, les insulaires étaient aussi ignorants que les campagnards. Par contre, d'après le biographe, leur isolement géographique expliquait le fait qu'ils aient moins été corrompus que les citoyens:

Cependant comme la fureur de la mer, qui est continuelle en cet (sic) endroit, les empêchoit de jouir du commerce & des commoditez de la terre ferme, elle les exemptoit aussi des defauts qui y estoient ordinaires, & de la corruption qui y regnoit; de sorte que Monsieur Le Nobletz ne trouva jamais aucun autre peuple plus susceptible de la grace de l'Évangile, ny moins sujet aux vices qui en font les plus grands obstacles.<sup>29</sup>

À l'île d'Ouessant, on écouta les discours du missionnaire avec attention. Le Nobletz prit également soin d'instruire le curé (vicaire) afin de perpétuer son enseignement une fois qu'il aurait quitté l'île.<sup>30</sup> À l'île de Molevez, on écouta le Nobletz «avec le mesme respect»<sup>31</sup>. Se juchant sur le bateau le plus élevé, il leur servit un tel discours que Verjus dit: «... qu'on les voyoit fondre en larmes, & mesme prendre les cordes de leurs barques pour s'en châtier eux-mesmes, & satisfaire par cette penitence à la justice de Dieu.»<sup>32</sup> À l'île de Baz, il catéchisa les enfants.<sup>33</sup> Le discours qu'il prononça ensuite en chaire ne fut pas sans effet: «...il versoit beaucoup de larmes, & en tiroit des yeux de tous ceux qui l'écoutoient.»<sup>34</sup>

<sup>28</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.197.

<sup>29</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.134.

<sup>30</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.135.

<sup>31</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.136.

<sup>32</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.136.

<sup>33</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.137.

<sup>34</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.137.

### 1.3 Le contact de Maunoir avec les fidèles

Les conversions faites par Maunoir se comptaient par milliers, mais qu'en est-il de *l'accueil* des paroissiens, tel que décrit par Boschet? L'accueil que l'on réservait à Maunoir semblait plus dépendre de la bonne volonté des élites que de celle des paroissiens. En effet, il prêchait à une génération dont l'élite (laïque et religieuse) commençait à s'adapter aux exigences de la réforme catholique.<sup>35</sup> La distinction entre villes, campagne et îles devenait secondaire dans la mesure où les paroissiens obéissaient à une autorité plutôt qu'à leurs propres intérêts spirituels. Il n'est pas sûr que Maunoir aurait connu autant de succès s'il n'avait pas été «recommandé» avec insistance par les évêques, par exemple...

#### 1.3.A) *Un premier contact réussi*

La popularité de Maunoir vint parfois du fait que son arrivée fut *prédite*, ce qui ajoutait à sa visite une touche particulière. Par exemple, lorsque Maunoir monta en chaire pour la première fois à l'église Sainte-Hélène, les gens reconnurent le successeur dont Le Nobletz leur avait parlé: «... *on l'écouta avec autant de joie et d'édification, et l'on comprit que par ce premier sermon que la prophétie du saint Prêtre s'accomplirait dans la suite, et que l'entière conversion de Douarnenez pourroit bien être réservée au zèle de ce jeune prédicateur.*»<sup>36</sup> Ce dernier fut aussi surpris par son succès à Mur: on lui apprit qu'un des anciens recteurs (curés) de la paroisse, Dom Briant, avait prédit sa venue en disant que les paroissiens reconnaîtraient le missionnaire par certains signes (notamment sa baguette blanche).<sup>37</sup>

Maunoir reçut aussi un accueil chaleureux lorsqu'il se rendit dans les îles du Léon. À l'île de Sizun, il connut le même succès que son prédécesseur: «*Ce n'étoit pas*

<sup>35</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.293.

<sup>36</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.44-45.

<sup>37</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.166-168.

*une petite occupation pour eux de réprimer la ferveur des pénitents, qui seroit allée à de grands excès si on ne l'eût contenue dans des bornes raisonnables.»<sup>38</sup> À l'île de Bréhat, on ne fut que trop heureux de sa visite: «Mais ces insulaires avoient cela de bon, qu'ils n'aimoient point leur ignorance ni leurs désordres: au contraire, ils souhaitoient avec passion d'être instruits et de changer de vie.»<sup>39</sup>*

La popularité de Maunoir ne cessa de croître. Lors de son retour à Douarnenez, les bourgeois de la ville l'accueillirent en personne.<sup>40</sup> À Daoulas, la nouvelle de l'arrivée des missionnaires se répandit et on accourut de toutes parts pour assister à la mission. Les prêtres furent même obligés de demander l'aide du collègue de Quimper<sup>41</sup> (Maunoir ne s'était pas encore associé aux prêtres séculiers). À Plougastel, on vint de Brest, de Quimper, de Saint-Renan, de Lesneven et de Landerneau pour voir le prédicateur: «...et le concours fut si grand qu'il n'y avoit ni assez de maisons pour loger tant de monde, ni assez de pain pour les nourrir.»<sup>42</sup>

### **1.3.B) Un public qui n'est pas toujours acquis**

Il est rare que Boschet parle directement de l'échec d'une mission. Le seul véritable exemple est celui de la paroisse de Saint-Thurien: «*Ce qu'on peut dire de plus doux de cette paroisse, c'est que le temps de sa conversion n'étoit pas encore venu.*»<sup>43</sup> Combien de fois Maunoir s'est-il véritablement heurté à un refus catégorique de la part des paroissiens? Boschet ne le dit pas. Ce qu'on sait, c'est que l'accueil réservé à Maunoir fut parfois mitigé, et pas seulement au début de ses missions.

À Lanevez, on prit Maunoir et ses compagnons pour des espions travaillant à la solde des Anglais. Le malentendu fut à peine dissipé qu'on les accusa de sorcellerie!<sup>44</sup>

---

<sup>38</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.124-125.

<sup>39</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.139-140.

<sup>40</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.75.

<sup>41</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.157-158.

<sup>42</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.160.

<sup>43</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.171.

<sup>44</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.141-143.

Ces rumeurs, doublées du fait que les missionnaires essayaient de catéchiser les enfants contre la volonté de leurs parents, poussèrent les habitants de Paimpol à faire arrêter ces Pères. Mais, tout finit bien. Le prieur de l'abbaye de Beauport détrompa les fidèles et il s'ensuivit une réconciliation générale ainsi que la confession des pécheurs: *«La douleur des pénitens fut si vive et ils versèrent tant de larmes, que les confesseurs s'aperçurent que leurs surplis en étoient tout trempés.»*<sup>45</sup> À Plougastel-Daoulas, avant qu'on ne se précipite aux sermons du prédicateur, on le prit d'abord pour un sorcier, après qu'il ait «réussi» à arrêter la sécheresse en apprenant des cantiques aux enfants.<sup>46</sup>

Malheureusement, tous les malentendus ne se terminaient pas à l'avantage de Maunoir. À Saint-Gildas, les missionnaires passèrent pour des loups-garous<sup>47</sup> et durent se sauver dans le hameau voisin. *«Voyant les esprits trop aigris...»*, Maunoir préféra battre en retraite.<sup>48</sup> À Ploussevet, un homme tenta de l'abattre<sup>49</sup>; puis, à l'Operchet, un joueur de hautbois passa près de le transpercer de son épée.<sup>50</sup>

### 1.3.C) *La rééducation des paroissiens*

À quoi s'attaquait Maunoir une fois installé? À l'ignorance, d'abord. Aux paroisses de Cleden et de Plougost, l'ignorance était telle qu'on s'étonna d'être obligé de se confesser. Pire encore: *«Les paroissiens de Plougost ne mettoient point d'autre distinction entre les jours ouvriers et les jours de fête, sinon que les jours de fêtes ils entendoient la Messe; mais à cela près ils travailloient comme les jours ouvriers, disant que puisque le dimanche ils mangeoient aussi bien que les autres jours, il falloit aussi que le dimanche ils allassent à la pêche.»*<sup>51</sup> Les missionnaires abolirent des superstitions, notamment: *«...celle de dire à chaque mois un Pater à la nouvelle lune,*

---

<sup>45</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.145.

<sup>46</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.159.

<sup>47</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.180.

<sup>48</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.181.

<sup>49</sup>Voir annexe VIII.

<sup>50</sup>Voir annexe IX.

<sup>51</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.154-155.

pour lui demander un temps favorable aux biens de la terre.»<sup>52</sup> À Sizun, Julien Maunoir conseilla à François Le Sù (un pêcheur dont Le Nobletz avait entretenu les penchants dévots) de se faire ordonner, car l'île manquait de prêtres.<sup>53</sup>

Mais Maunoir tentait aussi de corriger les comportements des fidèles dans leur quotidien. Réaction typique d'un missionnaire, Maunoir s'en prenait aux danses, aux chants *deshonnetes* et aux excès en tous genres (boisson, ripailles) qui devaient se manifester souvent, car les occasions (fêtes et jours chômés) semblaient relativement nombreuses.<sup>54</sup> La danse surtout était combattue avec passion, car elle était jugée profane par le clergé, surtout que l'on dansait dans des lieux saints (cimetières<sup>55</sup>, chapelles<sup>56</sup>) et pendant les pardons et les fêtes religieuses ou laïques. La danse était de plus associée aux assemblées de nuit, aux beuveries, aux «*debauches* », autrement dit, à une forme évidente d'indiscipline et de désordre.<sup>57</sup> Les allusions à la lutte de Maunoir contre les danses sont nombreuses. De sa mission à l'île d'Ouessant, le missionnaire rapporta: «*Dans toutes les assemblées, on fit des protestations publiques d'abolir toutes les mauvaises coutumes contre lesquelles nous avons prêché, et en particulier de renoncer aux excès de bouche et aux danses.*»<sup>58</sup> Les insulaires tinrent parole. Personne ne but ni ne dansa lors d'une noce: «*...deux choses qui paroîtront admirables à tous ceux qui connoissent les moeurs du pays.*»<sup>59</sup> À Mayeuc, Maunoir et Bernard

---

<sup>52</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.172.

<sup>53</sup>Voir annexe X.

<sup>54</sup>CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*. Rennes, Éditions Ouest-France, 1993, p.423-424 ... KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle», partie II, p.595.

<sup>55</sup>CROIX, Alain. *L'âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*, p.430.

<sup>56</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne. De la fin de l'Ancien Régime à 1840*. Paris, Éditions Ouvrières, 1991, vol.2, p.932. Au sujet des fêtes surveillées, voir aussi: MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*. Paris, Albin Michel, 1989, c1974, p.185-187 ... GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*. Paris, Armand Colin, 1984. Tome 2: «Culture et société», p.80.

<sup>57</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne*, (vol.2), p.932-933. Au sujet des danses, voir aussi: MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*, p.224-225.

<sup>58</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.94-95.

<sup>59</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.95.



changèrent les habitudes des jeunes qui dansaient à la sortie de l'église.<sup>60</sup> À Cleden-Poher, ils firent aussi cesser des «*danses criminelles*».<sup>61</sup> Mais le missionnaire et son biographe crièrent victoire trop tôt. Au XIXe siècle et même au XXe siècle (!), le clergé se désolait toujours de ces danseurs bas-bretons qui n'avaient rien perdu de leur entrain.<sup>62</sup>

Boschet montre que partout où passaient Maunoir et ses compagnons, certains vices typiques étaient éradiqués. À Langonnet, un homme jura de ne plus jamais boire: «*...il se condamna à ne boire que de l'eau le reste de ses jours: résolution héroïque qu'il garda inviolablement, et qui édifia beaucoup de monde.*»<sup>63</sup> Plus généralement, le biographe explique que: «*Par là, toutes les mauvaises coutumes étoient abolies, toutes les occasions prochaines étoient retranchées. Plus de danses, plus de chansons déshonnêtes, plus d'assemblées de nuit, plus de débauches. On passoit à l'église et au service divin le temps que'on avoit coutume de donner au cabaret et au jeu.*»<sup>64</sup> En effet, c'est au cabaret que se retrouvaient les hommes du village, ainsi que les voyageurs qui pouvaient véhiculer des idées profanes ou séditeuses. On y jurait, on y buvait, on s'y battait, on y dansait, et surtout, on y blasphémait et on y jouait<sup>65</sup>, raison pour laquelle les missionnaires visaient cette «contre-église», selon le qualificatif de Gabriel Le Bras.<sup>66</sup>

Les missionnaires combattirent le blasphème avec plus d'acharnement qu'ils n'en mirent pour éliminer les danses. Venard dit du blasphème qu'il est «le crime

<sup>60</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.164-166.

<sup>61</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.173.

<sup>62</sup>LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne*, (vol.2), p.940.

<sup>63</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.164.

<sup>64</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.250.

<sup>65</sup>Au sujet du jeu: MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*, p.226-227.

<sup>66</sup>LE BRAS, Gabriel. *L'Église et le village*. Paris, Flammarion, 1976, p.40-41. Voir aussi: GOUBERT, Pierre. *La vie quotidienne des paysans français au XVIIe siècle*. Paris, Hachette, 1982, p.293 ... MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*, p.77-79.

majeur d'une société sacrale».67 Il semble que l'habitude de blasphémer ait été non seulement fréquente, mais également répandue parmi les Européens, d'où l'urgence de l'Église de détruire cette habitude qu'elle associait sans doute au double rejet de la foi catholique et de la hiérarchie sociale, fondée sur un ordre divin.68 C'est vraisemblablement au blasphème que Boschet fait allusion en parlant de l'impiété des habitants de Plounevez-Quintin: «...ce n'étoit que crapule, qu'impudicité, que querelles, que haines et qu'impiété.»69

Tout comme Le Nobletz l'avait fait, Maunoir se battit contre le matérialisme de certains. Appelé par la duchesse de Brissac au Faubourg de la Recouvrance, le prêtre: «...chassa de ce port des ennemis d'autant plus redoutables qu'on ne vouloit pas en être défait. L'amour du lucre et du plaisir avoit introduit l'injustice et toute sorte de débauches; ce qui perdoit le canton.»70

Plus généralement, les missionnaires (pas seulement Le Nobletz et Maunoir), aidés d'un clergé de plus en plus compétent, tentèrent de resacraliser les pratiques chrétiennes en les expurgeant en partie de leur contenu païen et en leur donnant un cadre de règles sévères. Les fidèles étaient sommés d'apprendre le respect de la morale (on condamna le concubinage, les mariages illicites, les divorces)71, des lieux saints72 (l'église et le cimetière ne furent plus des espaces publics)73, des rites (sacrements,

67 VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique dans la province d'Avignon —XVIe siècle—*. Paris, Cerf, 1993, p.179.

68 DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XVe-XVIIIe siècles*. Paris, Fayard, 1978, p.401. Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *Injures et blasphèmes*. Paris, Éditions Imago, 1989, p.13-33: BELMAS, Elisabeth. «La montée des blasphèmes à l'âge moderne du Moyen Âge au XVIIIe siècle» ... CHATELLIER, Louis. *La religion des pauvres*, p.132-133.

69 BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.176.

70 BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.295.

71 CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.248-255. Voir aussi: DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XVe-XVIIIe siècles*, p.406 ... DUBY Georges et MANDROU, Robert. *Histoire de la civilisation française, XVIIe-XXe siècle*. Paris, Armand Colin, tome 2: «La France moderne», 1976, 23.

72 CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.250-251.

73 DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XVe-XVIIIe siècles*, p.406.

messes, respect du jour du Seigneur)<sup>74</sup>, le respect des prêtres qui incarnaient maintenant une figure d'autorité distante.<sup>75</sup>

\*\*\*

Le seul élément «changeant» dans la description des missions de Le Nobletz et de Maunoir est l'accueil que leur réservent les fidèles. Autrement, ces deux prêtres s'attaquaient systématiquement aux mêmes vices (pratiques superstitieuses, danses, beuveries, blasphèmes etc.) avec l'espoir d'en éradiquer le plus possible avant leur départ. Dans une certaine mesure, ces vices prennent le devant de la scène, car les Bretons qui les commettent se fondent dans la masse. Les biographes ne s'intéressent qu'aux «points» marqués par les missionnaires dans cette longue entreprise de conversion.

## 2. L'AIDE DU DIVIN

Nous aurions pu inclure les «miracles» accomplis par les missionnaires dans la liste de leurs techniques de conversion. En effet, les deux biographes parlent sans hésitation des prodiges qu'auraient accomplis Le Nobletz et Maunoir au cours de leurs missions: guérisons miraculeuses avant et *après* leur mort, exorcisme, contact privilégié avec le divin (que l'on devine grâce aux interventions providentielles)... On prenait les missionnaires pour des guérisseurs, ce qui était à leur avantage, mais aussi pour des sorciers, ce qui l'était moins. La nature particulière de cet aspect des missions a fait que nous avons préféré en faire un sujet à part.

---

<sup>74</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.252-253.

<sup>75</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.255.

## 2.1 Les guérisons miraculeuses

Les biographes croient qu'une partie de la popularité de Le Nobletz et de Maunoir venait de leur don pour accomplir certains miracles, et surtout des guérisons miraculeuses par le moyen de prières ou d'objets magiques. Verjus note moins de ces guérisons au cours du récit, car il préfère les placer à la fin de la biographie (Livre X). Le Nobletz et Maunoir auraient accompli des miracles au cours de leur vie, mais aussi *après* leur mort. Le Nobletz aurait guéri une dame:

Avant qu'il eust esté couvert de terre, une Dame de qualité qui estoit travaillée d'une fièvre quarte depuis plusieurs mois, descendit dans la fosse; & embrassant la biere, conjura le saint homme avec une foy & une ferveur tres-grandes d'obtenir de Dieu sa guerison. Sa priere fut aussi-tost suivie de son effet, sentant tout à coup dans elle-mesme un mouvement qu'elle n'avoit jamais experimenté; il luy sembla respirer un baume tres-doux, & elle n'eut depuis aucune atteinte de fièvre.<sup>76</sup>

Après sa mort, Maunoir aurait entre autres guéri un petit bossu de sa paralysie.<sup>77</sup>

Ce n'est qu'un exemple parmi tant d'autres, car Boschet n'hésite pas à parsemer le récit de la vie de Maunoir de nombreux exemples de guérisons. Une partie des guérisons miraculeuses qu'effectua le prêtre se firent grâce à un grain béni que lui avait donné Le Nobletz:

Il faut, dit-il, que je rapporte une guérison surprenante. Lorsque je sortois de la ville, ayant achevé ma mission, l'on me mena chez une femme qu'une paralysie universelle attachoit au lit depuis long-temps sans qu'elle pût se remuer en aucune sorte. Je l'exhortai à croire et à espérer en Jésus-Christ, et je lui appliquai sur le front le grain béni [sic] que M. Le Nobletz m'avoit donné pour guérir les malades, et sur l'heure la paralytique se leva et s'habilla toute seule, et marcha sans appui.<sup>78</sup>

Une clochette (également un cadeau de son prédécesseur) lui fut utile de la même façon. *«Dans la première de ces paroisses, qu'on nomme Pronevezel, il guérit*

<sup>76</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.328.

<sup>77</sup>Voir annexe XI.

<sup>78</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.79.

le P. Martin d'un mal d'oreille très-aigu, et il l'en guérit en sonnant à son oreille la petite clochette que lui avait donné M. Le Nobletz.»<sup>79</sup> Sa panoplie d'objets magiques comprenait aussi une fiole d'huile bénite:

Le Père éprouva bientôt la vertu de la fiole et de l'huile bénite; il répandit une goutte de cette huile sur le front d'une marchande de Douarnenez, qui étoit tourmentée depuis quinze jours d'une fièvre chaude, accompagnée de grandes douleurs de tête et de grands maux de coeur; et au même temps la malade se leva, se trouva sans fièvre et sans aucune douleur, ainsi que l'écrit le P. Maunoir lui-même dans la vie du P. Bernard.<sup>80</sup>

Le meilleur remède resta néanmoins le recours à la prière, particulièrement lorsqu'il s'agissait d'invoquer un saint protecteur. Saint Ignace semblait très efficace et Maunoir le rapporte: «*Dans le cours de cette mission, j'éprouvai plus d'une fois l'assistance de notre saint fondateur. Visitant à Douarnenez une femme malade depuis long-temps, je lui conseillai de se recommander à ce grand saint; elle le fit en ma présence, sur l'heure elle recouvra la santé.*»<sup>81</sup> Ce talent de Maunoir (et de quelques uns de ses compagnons) le rendait très populaire auprès des paroissiens qui lui amenaient souvent des malades: «*Ils nous amenoient leurs malades; et quoique nous sussions bien qui nous étions, c'est-à-dire des hommes faibles et sans pouvoir, il falloit les toucher, autrement on ne nous auroit pas donné de repos. Nous les touchions donc, et Dieu, pour récompenser leur foi, en guérissent plusieurs.*»<sup>82</sup>

Cette popularité des missionnaires n'était pas sans ambiguïté. Les Bretons les prenaient visiblement pour des guérisseurs, donc des magiciens, sans que cela semble déranger le moins du monde les prêtres ou leurs biographes.<sup>83</sup> Rappelons que Verjus a vertement critiqué l'«abus» de certains prêtres de campagne qui pratiquaient exorcismes et guérisons par des moyens également douteux:

---

<sup>79</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.368.

<sup>80</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.117.

<sup>81</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.77.

<sup>82</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.96.

<sup>83</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.279.

Plusieurs qui ne se servoient pas de ces exorcismes inutiles ou impies, abusoient de la coûtume loüable des Chrestiens, d'offrir neuf jours de suite le Sacrifice auguste de la Messe pour implorer dans leurs besoins la misericorde du Ciel. Ils persuadoient aux pauvres villageois que leur grand pere, ou quelque autre de leurs parens decedé, avoit frappé leurs bestes, si elles estoient malades, ou qu'il les frapperoit, si elles ne l'estoient pas, & que pour faire cesser ou prevenir ce malheur, il falloit appaiser ces redoutables défunts par ce nombre consacré par la pieté de nos ancestres, & par la coûtume de l'Eglise, de neuf Messes consecutives, que la crainte de ces pauvres gens leur faisoit payer plus liberalement qu'à l'ordinaire, & que l'avarice de ces Prestres leur faisoit par cette mesme raison conseiller avec plus d'empressement.<sup>84</sup>

Enfin, il est vrai que ces prêtres de campagne se faisaient payer. Mais la réaction de Verjus aurait-elle été plus tolérante s'ils s'étaient montrés plus philanthropes? C'est peu probable. C'aurait été leur donner beaucoup de latitude que d'admettre ces pratiques. N'oublions pas que même si Verjus croit à l'existence des miracles, il se montre soupçonneux quant à leur origine. Comme nous l'avons vu, il explique dans sa préface qu'à force de croiser des charlatans, on finit par perdre la foi dans les «vrais» miracles; ce n'est d'ailleurs pas sans rappeler le raisonnement de Boschet à ce sujet.<sup>85</sup> Ces prêtres-guérisseurs sont donc perçus comme une menace à la crédibilité des missionnaires si personne ne dénonce leurs actes.

Il y a donc deux poids, deux mesures. On est missionnaire ou on ne l'est pas. Les fidèles bretons suivent indifféremment un charlatan ou un homme aux grâces particulières, mais les biographes, eux, font une très nette distinction entre les deux.

## 2.2 Un don de prophétie?

Il semble que Le Nobletz en ait surpris plus d'un par ses prédictions. Verjus assure que le missionnaire pouvait prédire, par exemple, quand une personne allait mourir. Ainsi, Le Nobletz s'occupait de placer une fille qui a perdu sa mère: «*Après la*

---

<sup>84</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.191.

<sup>85</sup>Voir annexe VI.

*mort de sa mere, le S. homme, qui luy en avoit predict le jour & l'heure, l'engagea de venir au Conquet demeurer chez une Demoiselle...»<sup>86</sup>*

D'autres exemples sont également donnés et Verjus en place plusieurs dans le Livre IX: «*Des miracles obtenus par l'intercession de Monsieur Le Nobletz devant et après sa mort* ». <sup>87</sup> On apprend ainsi que Le Nobletz aurait prédit la naissance de Louis XIV<sup>88</sup>, l'élection du pape Innocent X<sup>89</sup> et l'attaque du port de Conquet par les Anglais.<sup>90</sup> Il aurait aussi eu la certitude que des Jésuites viendraient en Bretagne: «*...plusieurs années avant que ny eux ny aucunes autres personnes pensassent à les y établir...»<sup>91</sup>*

Son «talent» particulier de prédire la mort des gens aurait été plusieurs fois confirmé. Verjus écrit que Le Nobletz prévint un de ses proches qu'il mourrait dans un duel; le temps lui donna raison.<sup>92</sup> À un curé qui voulait lui donner l'extrême-onction, le missionnaire apprit: «*...Que c'estoit à luy-mesme à se preparer à la mort, qu'il le devanceroit de quelques années, & qu'avant le commencement de la prochaine il luy faudroit paroistre devant le souverain juge. La mort subite de ce Curé, qui arriva quelques mois apres, & qui preceda la sienne de cinq ans, fut la confirmation de sa Profetie. (sic)»<sup>93</sup>*

Boschet rapporte moins de ces prédictions étonnantes de la part de Maunoir. Par exemple, l'apparition du missionnaire aurait toutefois «guéri» le petit bossu en lui annonçant toutefois qu'il ne vivrait pas longtemps. Il semble, comme nous l'assure Boschet, que cette prophétie se soit réalisée: «*...car l'enfant jouit fort peu de la santé*

<sup>86</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.277.

<sup>87</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.455-509.

<sup>88</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.456.

<sup>89</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.456-457.

<sup>90</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.457.

<sup>91</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.458.

<sup>92</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.460-461

<sup>93</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.461.

*qu'il avait reçue. Il tomba bientôt après en d'autres infirmités, et selon la prédiction que le Père lui avait faite qu'il ne vivrait pas long-temps, il mourut l'année suivante.»<sup>94</sup>*

## 2.3 Les interventions providentielles

### 2.3.A) Pour les voyages en mer

Pour se rendre jusqu'aux îles, les prêtres durent souvent affronter une mer hostile et des récifs dangereux qui avaient dissuadé bien d'autres clercs. Mais chaque fois que Le Nobletz ou Maunoir insistaient pour faire la traversée malgré le temps, celle-ci se passait sans encombre.

La protection divine pour les traversées s'étendait aussi aux fidèles! Les biographes assurent que la mer se calma quand les pêcheurs se mirent à chanter les cantiques que leur avaient appris les missionnaires. Par exemple, après la mission de Le Nobletz à Sizun:

... on entendoit incessamment la mer retentir de cette musique plus mélodieuse & plus agreable aux Anges, que les musiques Royales, & que les concerts les plus délicieux du royaume. Cette coutûme introduite par ce bon Pasteur, de se servir de chants devots au lieu des prophanes, que chantoient auparavant ces pescheurs semble avoir adouci la fureur de la mer: de sorte que depuis plus de vingt ans que ces airs Bretons s'entendent près de cette isle, personne des insulaires n'a esté submergé dans un lieu si dangereux, où ils estoient accoûtumez à voir périr tous les ans plusieurs de leurs barques.<sup>95</sup>

Boschet fait le même genre de remarque lorsque les enfants de Molènes et d'Ouessant, en route vers Saint-Mathieu pour faire leur confirmation, se mirent à chanter les cantiques:

Dès que la troupe fut en mer, ils entonnèrent les cantiques, et les rochers réfléchissant la voix, les échos formèrent comme plusieurs choeurs: ainsi la mer retentit des louanges de Dieu; et comme si elle eût été sensible à ces pieux concerts, on prétend qu'elle se calma, et que, depuis, les marées se sont trouvées plus douces en cet endroit-là, et la navigation plus aisée.<sup>96</sup>

<sup>94</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.398.

<sup>95</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.206-207.

<sup>96</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.104.



Encore une fois, ces exemples de magisme chrétien ne présentent pas de véritable différence avec la sorcellerie que l'Église tente d'éradiquer. En affirmant que les cantiques peuvent empêcher les noyades en apaisant la mer, les biographes n'ont pas semblé remarquer que des paroles chantées ressemblent étrangement à des incantations...

### 2.3.B) *Pour les processions*

Les processions de Maunoir bénéficiaient des faveurs particulières du Ciel, du moins c'est ce que Boschet laisse sous-entendre (et Maunoir aussi, par sa confiance). Il arriva souvent que la température menaça le bon déroulement d'une procession, mais seulement pour peu de temps. À Plouinec, le vent s'apaisa:

Un changement de temps, arrivé, ce semble, exprès pour la procession, avoit bien disposé les cœurs. Un quart d'heure avant qu'on la commençât, le vent étoit si grand que quatre hommes n'eussent pu porter la bannière; il pleuvoit à verse depuis quatre jours; le ciel étoit tout entrepris, et l'on ne croyoit pas que la procession pût sortir de l'église. Cependant le Père ayant disposé de toutes les choses avec sa confiance ordinaire, fit marcher. Dès que la croix parut hors de l'église, le vent s'abattit tout-à-coup, la pluie cessa, le ciel devint serein, et il fit très beau tout le jour.<sup>97</sup>

À Plumergat, la pluie avait rendu les chemins impraticables, mais Maunoir ne perdit pas espoir: *«En effet il fit la nuit une gelée qui sécha tellement les chemins, que le matin l'on marchoit à pied sec dans tous les endroits où le soir auparavant on enfonçait jusqu'à mi-jambe: et afin qu'on sentit que cela ne s'étoit fait qu'en faveur de la procession, dès qu'elle fut rentrée dans l'église, la pluie recommença comme le jour précédent.»*<sup>98</sup> À Quimperlé, le verglas risquait d'empêcher la procession, mais heureusement: *«...quelques heures avant qu'on dût marcher il tomba assez de neige pour couvrir les chemins, de sorte qu'on marcha sans peine et sans danger. Mais dès*

<sup>97</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.157.

<sup>98</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.240.

que la procession eut achevé son tour, une petite pluie fondit la neige; et la gelée survenant, rendit les chemins aussi glissants qu'ils étoient auparavant.»<sup>99</sup>

### 2.3.C) *Autres types d'interventions*

Les missionnaires ne croyaient pas au hasard: tout était dû à une intervention du diable ou de la Providence. D'après leurs écrits, c'est Dieu qui guida Le Nobletz vers les paroisses à convertir, et c'est la Providence qui amena à Maunoir les compagnons dont il avait besoin: «*La Providence envoyoit de nouveaux compagnons au P. Maunoir à mesure qu'elle lui en ôtoit d'anciens, dont elle jugeoit à propos de récompenser les services.*»<sup>100</sup>

Maunoir aurait aussi accompli quelques miracles. À Saint-Martin, quand une invasion de chenilles menaça les récoltes, le prêtre prit un bénitier et demanda à ses compagnons de le suivre; il fit ensuite le tour de la paroisse en aspergeant le sol d'eau bénite. L'invasion cessa: «*Dieu écouta ces bonnes gens, et bénit la foi des missionnaires. Le lendemain, on ne trouva pas une chenille en vie dans toute la paroisse ...*»<sup>101</sup>

Maunoir avait un talent indéniable pour récupérer des coïncidences à son avantage. À Douarnenez, lors d'un sermon sur le jugement dernier, un coup de tonnerre sema l'émoi dans la salle:

Comme il prêchoit sur le jugement universel, et qu'il exposoit les signes qui le devoient précéder et accompagner : que le soleil s'obscurceroit, que la lune ne répandroit plus sa lumière, que le soleil éclateroit en tonnerres et en foudres; à ces derniers mots on vit un grand éclair qui fut suivi d'un effroyable coup de tonnerre, sans qu'il y eut dans l'air aucune disposition à cela. Tout l'auditoire en fut alarmé, il fallut emporter une femme qui s'évanouit.<sup>102</sup>

<sup>99</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.243.

<sup>100</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.348.

<sup>101</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.59-60.

<sup>102</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.76.

Antoine Boschet ne croit qu'aux interventions rapportées par Maunoir: les fidèles témoins d'apparitions divines ne semblent jamais dignes de foi. À Bourbriac, par exemple, la piété fut grande et les apparitions se multiplièrent, poussant les fidèles à se convertir et à communier: «*Les moindres apparitions dont ils faisoient récit, étoient d'âmes du purgatoire: les plus communes étoient du bon ange, et du saint dont les pécheurs portoient le nom. Il y en avoit aussi de la Sainte Vierge...*»<sup>103</sup> Maunoir dit qu'il ne fallait pas croire toutes ces histoires, dont la plupart devaient être issues de l'imagination trop fertile de gens naïfs et crédules... mais que c'est Dieu qui se servait de cette imagination pour réveiller la foi des fidèles!<sup>104</sup>

### 2.3.D) *Les punitions divines*

Certains laïcs subissaient des revers de fortune que Le Nobletz n'hésitait pas à récupérer pour en faire un exemple. Les marchands qui refusèrent d'écouter ses sermons à Audierne ne s'en tirèrent pas à bon compte:

La dureté des hommes fut suivie de près de sa punition; & Dieu vengea le mépris qu'ils faisoient de sa parole, en les privant des memes biens qui occupoient entierement leurs coeurs, comme nostre Predicateur Evangelique le leur avoit predit par un esprit de Prophétie à la fin de son premier Sermon. Ils apprirent en perdant sur la mer presque tous leurs vaisseaux & toutes leurs marchandises, qu'ils devoient aspirer à d'autres plus grands biens, qui ne sont exposez ny aux tempestes de la mer ny aux embusches des pyrates.<sup>105</sup>

Une dame se vit retirer les services de sa servante par le missionnaire. Elle gifla cette dernière et: «... *luy dit tout ce qui luy vint en l'esprit de plus offensant contre le saint Prestre & contre les instructions.*»<sup>106</sup> Ce n'était pas la première fois que l'on s'en prenait aux instructions du prêtre et ce genre de remarque le laissait habituellement indifférent. Chose curieuse, cette fois-ci il se fâcha et lança littéralement un sort à la dame:

<sup>103</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.211-212.

<sup>104</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir*, p.213.

<sup>105</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.185.

<sup>106</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.278.

... mais je puis vous jeter aux yeux la poudre de mes souliers, comme le Sauveur me l'ordonne, & vous donner la malédiction, puisque vous refusez ses benedictions que vous eust attirées la charité que vous deviez avoir pour cette pauvre fille. Tout ce que vous luy avez dit, pour la détourner de la voye du salut, est aussi faux qu'il est vray que vous serez muette jusqu'à la mort pour le salut de votre ame. Cet arret terrible fut bien-tost apres suivi de l'effet...<sup>107</sup>

\*\*\*

Les biographes dépeignent les fidèles comme des gens naïfs et superstitieux alors que les missionnaires n'hésitaient pas à utiliser une forme de magie pour les convertir. Comment pourrait-on appeler ça autrement? Croix souligne d'ailleurs que par ces actes, les missionnaires s'intégraient dans les schémas de pensée traditionnels.<sup>108</sup> Ils s'intégraient très certainement dans l'univers magique des fidèles: grain et huile bénits (talismans), cantiques (incantations), guérisons miraculeuses... Maunoir allait jusqu'à qualifier des phénomènes naturels de miracles, alors qu'il ne s'agissait que de coïncidences heureuses! Cette habitude de crier au miracle ne fut pas sans le discréditer en partie. Sa béatification fut retardée de plus de deux siècles<sup>109</sup>, car à la lecture de ses relations et des vies qu'il a écrites, on dénota une forme de crédulité somme toute semblable à celle des fidèles.

---

<sup>107</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*, p.278.

<sup>108</sup>CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*, p.279.

<sup>109</sup>BOTTEREAU, George. «Julien Maunoir». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, 1974, vol.8, p.1593 ... Robert Rouquette déclare même: «Que Maunoir ait été crédule, cela crève les yeux...» dans «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)», p.54.

A priori les Bretons ne sont pas présentés différemment des clercs: ils restent en majorité anonymes, ils ne prennent presque jamais le devant de la scène et ils servent toujours d'exemples pour illustrer une facette du travail des missionnaires. Cependant, leur laïcité les place dans un groupe à part. Le clergé breton doit en temps normal veiller à leur salut: certains hommes d'Église réussissent en y mettant l'effort, d'autres n'y arrivent pas. Les Bretons, par leur piété, leurs habitudes de vie et leurs connaissances, illustrent en fait la réussite ou l'échec de ces clercs. Et c'est là, lorsque les clercs échouent, que les missionnaires prennent la relève.

Le Nobletz et Maunoir font leurs missions à plusieurs années d'intervalles. Le premier doit presque improviser afin de s'imposer et de gagner de la crédibilité auprès des paroissiens qui se méfient de ce prêtre solitaire et moralisateur (sauf dans les îles et à la campagne). Il combat deux types d'ignorances: l'une volontaire (parce qu'issue de l'indifférence) et l'autre involontaire (à cause de l'absence de guides spirituels). Maunoir arrive avec une troupe organisée en une période où les missions se multiplient: il ne se heurte pas systématiquement à la méfiance des gens et ses missions semblent plus faciles.

Il y a les Bretons qui collaborent et ceux qui résistent, mais dans les deux cas, ce sont les missionnaires qui en sortent gagnants. Les biographes laissent croire que Le Nobletz et Maunoir viennent à bout de l'ignorance presque partout où ils passent, que ce soit grâce à l'entêtement de l'un ou à la force des effectifs de l'autre. Maunoir reçoit souvent un accueil chaleureux et Le Nobletz de même (sauf dans les villes): les conversions sont autant de récompenses pour leur travail, mais surtout la preuve de l'utilité et de l'efficacité des missions. La résistance des Bretons, quant à elle, rappelle que les missions comportent peut-être des risques, mais très certainement des difficultés qu'il faut surmonter. Et c'est bien le genre de travail que les missionnaires sont prêts à accomplir, car la difficulté est directement proportionnelle au mérite des missionnaires.

L'aide du divin, surtout dans la biographie de Maunoir, ne fait pas que montrer les merveilles dont les missionnaires sont capables. Elle sous-entend que leur mission est *juste*, que la cause est bonne, voire même nécessaire. Dès leur enfance, leur voie est toute tracée: leurs biographes parlent d'apparitions et de voix qui les guident vers la vocation apostolique.<sup>110</sup> Ces missionnaires ne *peuvent pas* être dans l'erreur: leurs décisions ne sont pas contestables et leur confiance est inébranlable. La Basse-Bretagne doit être convertie et quiconque se place en travers du chemin des prêtres ne peut que mettre à l'épreuve leur perfection, qui s'exalte à mesure que s'amplifient les obstacles.

---

<sup>110</sup> Déjà pendant son adolescence, Le Nobletz aurait fait preuve de beaucoup de piété. Verjus tire des notes personnelles du missionnaire la description suivante: «*Il a remarqué que se trouvant alors en quelque façon au milieu de la Barbarie, parmi un peuple aussi grossier & aussi ignorant que les Sauvages mesmes, il plût à Dieu de luy donner pour la piété l'attrait des douceurs & des graces, qu'il a coutûme de faire ressentir à ceux qui commencent de se mettre entièrement à son service...*» (p.10)

Maunoir, de son côté, manifeste une piété évidente à un très jeune âge. Boschet souligne que «*Dieu ne tarda guère* » à montrer que «*...cet enfant lui étoit un vase d'élection destiné à porter son nom, non pas aux rois idolâtres ni aux nations étrangères; mais au simple peuple, et en beaucoup d'endroits de la Basse-Bretagne...*» (p.3)

**CONCLUSION**  
**Le regard des clercs sur les paysans, le clergé**  
**et les missionnaires au XVIIe siècle**

**Le Nobletz et Maunoir: perfection ou supériorité?**

Les fidèles, tels que présentés par les biographes, ne sont que des éléments représentatifs de l'incurie du clergé, du succès des missionnaires ou des difficultés qu'ils devaient surmonter. Les paysans bas-bretons ne forment que des masses anonymes auxquelles les biographes s'intéressent peu, si ce n'est que pour assurer les lecteurs de leur dévotion, mais aussi, dans un même souffle, de leur ignorance. Les Bas-Bretons (peuple et bas-clergé tout ensemble) servent alors de repoussoir au travail de Le Nobletz et de Maunoir.

Bernard Dompnier fait remarquer que l'énumération systématique des qualités des missionnaires par leurs biographes laisse à penser que ces derniers ont bien plus que l'édification du peuple chrétien en tête. Il apparaît que les missionnaires sont présentés comme le modèle idéal du clerc vertueux. La mission peut-être considérée comme l'activité ecclésiastique parfaite, tant par les conversions de chrétiens que par la rigueur du travail demandé.<sup>1</sup> Dompnier souligne aussi que le clerc se distingue non seulement du peuple (pour des raisons évidentes), mais également du reste du clergé: la mission demande à la fois une force morale et physique — le physique concernant à la fois le danger, les privations et les mortifications.

Est-ce que cela sous-entend que *tous* les missionnaires sont parfaits de façon égale? D'après le parti pris de Boschet et de Verjus, il semble que Maunoir et Le Nobletz poussaient leur perfection plus loin que d'autres.

Les missionnaires sont avant tout des hommes qui *savent* : contrairement à la plupart des clercs, ils ne manquent pas à leurs devoirs. Leur formation, leur force de

---

<sup>1</sup>DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique ...* p.296.

volonté, leur dévotion même les empêchent de trébucher, de faiblir ou de succomber à la tentation. À la lecture des biographies de Le Nobletz et de Maunoir, on a l'impression que ces deux hommes font preuve d'une lucidité hors du commun, qu'ils ne se trompent jamais. Bien sûr, il ne faut pas s'attendre à ce que Verjus et Boschet parlent de leurs défauts: il est évident que ces derniers ont été soigneusement occultés. Mais qu'en est-il de la perfection des deux missionnaires par rapport aux bons clercs, ou même à leurs compagnons? Il a été montré que tout dévoué qu'il soit, un curé, un vicaire ou un évêque n'égalera jamais un missionnaire: c'est du moins l'impression qui ressort des descriptions détaillées des vertus de Le Nobletz et de Maunoir. Quant aux compagnons des deux hommes, même s'ils sont missionnaires eux-mêmes, ils ne sont jamais *tout à fait* parfaits. D'abord, tous n'avaient pas la même ferveur religieuse dès leur plus jeune âge: rappelons que Maunoir et Le Nobletz ont été «appelés» très tôt, selon les dires de leurs biographes respectifs. Le Père Quintin, au contraire, avait même porté les armes, et M. de Trémaria, cet ancien conseiller au parlement breton, en a surpris plus d'un en décidant de se consacrer aux fidèles. Les compagnons des deux missionnaires ne se considéraient même pas comme leurs égaux! Soulignons aussi l'habile tactique d'Antoine Boschet lorsqu'il souligne innocemment que les miracles soi-disant accomplis par le Père Bernard étaient sûrement l'oeuvre d'un Maunoir trop modeste pour s'en attribuer le crédit. Boschet va jusqu'à comparer certaines vertus de Maunoir à celles du Christ.

### **Le regard des biographes sur les missionnaires**

Le rôle des biographes dans la promotion de ces clercs est tout, sauf discret. En tant que narrateur, le biographe est celui qui «sait»: il porte un jugement sur tous les acteurs de son histoire, il connaît leurs travers ou leurs qualités, il connaît les détails de chaque anecdote. Son jugement est arrêté et sa position est clairement définie lorsqu'il



rapporte des faits. Bien sûr, son opinion transparaisant, elle n'est pas sans laisser le lecteur indifférent. Le biographe étale sa supériorité par rapport à ses personnages: un tel ne connaît pas ses prières, un autre ne parle pas le bas-breton, ceux-là mentent à leur supérieur... le biographe ne ferait *jamais* de telles choses à leur place! Son attitude est différente lorsqu'entre en scène le missionnaire. *Tout le monde* peut apprendre de ses actes, de ses paroles, de ses décisions. Et le biographe de regretter la disparition des notes du prêtre-missionnaire, qui auraient pu éclairer les lecteurs, ou de s'extasier sur les vertus de ce dernier, car elles sont toujours une source d'inspiration. À ce moment, le biographe devient un spectateur enthousiaste plutôt qu'un juge. Rarement laissera-t-il passer une action d'éclat sans que son opinion transparaisse en faveur de son héros.

Et c'est ce que Maunoir et Le Nobletz sont aux yeux des biographes: des héros. Ils sauvent la Basse-Bretagne de l'ignorance, ils convertissent des fidèles (gagnant ainsi des âmes) et instruisent le clergé. Ils se font des alliés, vainquent leurs ennemis temporels et marquent des points contre l'avancée du «monde». Ils sont un cran au-dessus du bon clergé et sont même plus exemplaires que leurs compagnons, car ces derniers laissent «transparaître» de petits défauts (avec l'aide des biographes). Et que dire de ces vertus qui ne sont pas sans rappeler celles des saints de l'hagiographie bretonne médiévale? Boschet et Verjus ne font pas que promouvoir des clercs modèles, mais éventuellement des futurs saints.

## ANNEXE I

**Le Nobletz n'est qu'un missionnaire breton parmi d'autres**

«Le public a déjà été informé des trésors admirables de sa Grace qu'il avoit répandus sur un Prestre que cette Province a perdu depuis peu d'années, & qui avoit esté appelé d'une vie scandaleuse à une conduite, dans laquelle on ne peut assez admirer la sagesse infinie de Dieu, & sa bonté pour les plus grands pecheurs. Il y a quelques années que les Peres Iacobins reformez publièrent un abrégé de la vie d'un homme Apostolique de leur Ordre, dont le Tombeau qui se voit à Vitré, est maintenant celebre par un grand nombre de Miracles, & dont les actions ont esté si fort unies à celles de Monsieur le Nobletz, qu'il a esté impossible de rapporter dans cette Vie les unes sans souvent faire mention des autres. Les Peres Carmes Déchaussez, perdirent il y a cinq ans en Syrie, un fervent Missionnaire, qui est encore aujourd'huy par les Miracles qui se font dans l'Alep à son Sepulchre, la gloire de l'Ordre, où il s'estoit formé à toutes les vertus héroïques, & de la Basse-Bretagne, où il avoit reçu la naissance. Cette mesme Province a donné dans ces derniers temps un genereux Martyr & Missionnaire infatigable de Syrie, d'Egypte, & d'Ethiopie, au saint Ordre des Capucins, & à celuy des Iesuites un exemple merveilleux de confiance & de sage simplicité dans les Missions de la Basse-Bretagne, dont la memoire y est en une veneration particuliere. Elle a donné aussi aux Religieuses du Calvaire, & aux Meres Ursulines des modeles de toutes les vertus les plus rares qu'on puisse pratiquer dans le Cloistre.»<sup>1</sup>

---

<sup>1</sup>VERJUS, P. *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire ...* p.XVII-XVIII.

**ANNEXE II**  
**Présentation des maximes de Julien Maunoir par Boschet**

«En effet, dès que Maunoir fut arrivé à la Flèche, où on l'envoya étudier en philosophie après le noviciat, il s'appliqua d'abord à connoître ce que Dieu demandoit de lui dans ses études: il lut pour cela les règles que saint Ignace prescrit aux étudiants de son ordre; il relut les résolutions qu'il avoit déjà formées là-dessus, et il écrivit les maximes que je vais rapporter, soit parce qu'elles sont en petit nombre, soit parce qu'elles nous feront connoître le caractère de sa vertu et de son esprit, et nous convaincront que s'il étoit bon et simple comme il le paroissoit, c'étoit d'une bonté et d'une simplicité évangélique qui se trouvoit jointe en lui avec un sens droit et lumineux, et à une conduite également sainte et raisonnable. Voici donc les maximes et les résolutions qui regardent ses études, et que je donne telles qu'il les a laissées, excepté que j'ai rapproché les conclusions des principes, en réunissant ce qui étoit séparé, sans toutefois rien altérer, et sans rien changer que les expressions qui n'étoient pas françaises.»<sup>2</sup>

---

<sup>2</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir ...* p.16-17.

**ANNEXE III**  
**Un siècle «délicat» et incrédule**

«Ainsi, laissant la place à des écrivains plus hardis ou plus heureux que moi, à mettre en oeuvre cette partie la plus surprenante de mes mémoires pour en faire une histoire à part, et pour la produire lorsque la disposition des lecteurs aura changé; je ne rapporterai rien maintenant qui puisse choquer la délicatesse du siècle. Je ménagerai la vérité sans l'exposer à être traitée de fable; mais aussi avec cette circonspection, je n'omettrai rien de ce qui pourra édifier le prochain, et tourner à la gloire de Dieu et à l'honneur de l'homme apostolique. Tout ce que je me promets donc de dire là-dessus, et ce qui suffit, je crois, pour rendre justice au P. Maunoir et pour bien marquer le caractère de son apostolat, c'est que l'ennemi de notre salut, abusant de la profonde ignorance où les peuples étoient plongés, et de leur crédulité naturelle, pour les porter à toutes sortes de désordres, jusqu'à l'impiété et à la superstition, avoit perverti dans la Basse-Bretagne, comme en beaucoup d'autres endroits, un nombre prodigieux de personnes en qui il abolissoit le culte du vrai Dieu et l'exercice de la vraie religion; ou bien en les détournant du service divin, et surtout de l'usage des sacremens; ou bien en les obligeant à les profaner par des confessions et des communions sacrilèges. Mais ce qu'il y avoit de plus fâcheux, c'est que cet ennemi rusé commençoit par attaquer les Pasteurs, pour avoir ensuite meilleur marché du troupeau.»<sup>3</sup>

---

<sup>3</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir ...* p.183-184.

**ANNEXE IV**  
**Les preuves «certaines» des guérisons miraculeuses**  
**faites par Maunoir**

«Il s'est fait et il se fait encore tous les jours un si grand nombre de ces guérisons par l'intercession du Père, qu'on pourroit en composer un gros volume; seulement de celles qui sont attestées par de savans Ecclésiastiques que les Évêques, et sur tout l'Évêque de Quimper, ont commis pour recevoir et pour examiner les dépositions des personnes à qui le saint homme a rendu la santé.

Comme il n'y a presque point de maladie que le Père n'ait guérie, il n'y a presque point aussi de paroisse dans toute la Basse-Bretagne qui n'ait éprouvé cette vertu de guérisons. J'ai pour garant de ce que je dis, le registre du recteur de Plévin. Car telle est la piété des Bretons: en quelque endroit que le Père ait exaucé leurs vœux, ils vont lui en rendre grâce à son tombeau, et déclarent au recteur de la paroisse où il est inhumé, toutes les circonstances des faveurs qu'ils ont reçues: c'est-à-dire la nature de leurs maux et la manière surprenante dont le Père les en a délivrés.

Quoique cette déclaration soit juridique, les malades l'ayant faite au recteur de Plévin, qui est tout à la fois Notaire apostolique et Commissaire de Monsieur l'Évêque de Quimper à cet égard; il y auroit néanmoins encore quelque précaution à prendre, afin qu'on ne pût contester en aucune sorte la vérité de ces miracles. Par exemple dans les maladies que le Père a guéries, après que la médecine ne l'a pu faire, il faudroit avoir en bonne forme, l'attestation des médecins ou des chirurgiens, comme quoi ces maladies pour la plupart étoient humainement incurables: et dans celles dont la médecine n'a pas eu connoissance, il faudroit avoir le témoignage de gens dignes de foi qui eussent vu les personnes véritablement malades et véritablement guéries sans l'application d'aucun remède humain et par la seule intercession du Père.

La plupart de ceux, en faveur desquels se sont opérées ces guérisons admirables, vivant encore; il seroit aisé d'en confirmer la vérité de la manière que je dis, si Messieurs les Évêques de Basse-Bretagne vouloient bien en donner la commission à des Ecclésiastiques habiles, prudens et aussi zélés pour la gloire du P. Maunoir que le Père l'a été pour leur perfection et pour l'instruction des peuples (...).

Je n'en rapporterai que peu de preuves, mais si certaines, qu'on ne peut pas raisonnablement les révoquer en doute; et confirmées par tant d'attestations, que la prudence humaine n'en saurait souhaiter d'avantage: ainsi que je l'ai expliqué dans la préface.»<sup>4</sup>

---

<sup>4</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir ...* p.393-395.

ANNEXE V  
Les témoignages dignes de foi choisis par Boschet

«Voici des exemples de tout ce que je viens d'avancer, mais des exemples qu'on ne peut prudemment révoquer en doute: parce qu'ils ont été attestés par les personnes mêmes qui ont été guéries, ou par les parens des enfans qui n'étoient pas en état de connoître leur mal ni leur guérison, ou par des témoins dignes de foi qui ont connu les malades et leurs maladies et qui savent que ces malades n'ont recouvré la santé que par la seule invocation du P. Maunoir: ou par les médecins et les chirurgiens qui ayant traité des maux qu'eux-mêmes avoient reconnu incurables, ont été obligés d'avouer que leur cure étoit miraculeuse.

Secondement parce que ces témoins irréprochables ont fait leur déposition, non seulement pardevant un notaire, mais aussi pardevant des commissaires qui l'exigeoient sous serment, ayant eut depuis peu la commission des Évêques des lieux de faire tout de nouveau une information juridique de ces guérisons si merveilleuses.

Enfin parce que je ne rapporterai aucun fait dont je n'aie cette information nouvelle et juridique, signée des témoins, des notaires, et des commissaires, et cela avec le certificat de la commission signé de la main des Évêques ou des grands-Vicaires, et celle de leur sceau.

Après toutes ces précautions qui sont, je crois, celles qu'on doit prendre pour s'assurer de la vérité, l'on peut ajouter foi à ce que je vais dire.»<sup>5</sup>

---

<sup>5</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir ...* p.399-400.

**ANNEXE VI**  
**Les précautions à prendre avant de rapporter des miracles,**  
**telles que conseillées par Boschet**

«Je crois que l'on ferois un tome qui ne seroit guere moins gros que celui-ci, si l'on vouloit rapporter toutes les guérisons extraordinaires qui se sont faites par l'intercession du P. Maunoir, même en ne rapportant que celles qui sont juridiquement approuvées. Ce recueil seroit un ouvrage fort édifiant: mais je conseillerois à celui qui auroit assez de zèle pour l'entreprendre, d'obtenir auparavant des Prélats qu'on fasse par leur ordre, ainsi que je l'ai dit, de nouvelles informations des miracles dont je n'ai point parlé, de peur que les premières qu'on en a faites n'aient peut-être été défectueuses. Car telle est la disposition du siècle où nous vivons: si l'on donnoit pour véritable un miracle qui se trouvât faux, on se croiroit en droit de douter de tous les autres et même de faire passer pour faux les plus véritables.

C'est ce qui m'a rendu circonspect jusqu'au scrupule dans le petit nombre des guérisons extraordinaires que je viens de rapporter, entre celles que le Père a faites après sa mort: et c'est aussi ce qui me fera garder la même circonspection dans d'autres choses miraculeuses que je vais décrire, en exposant le prodige que le Père a caché avec le plus grand soin et qui est le plus grand de sa vie, je veux dire sa sainteté.»<sup>6</sup>

---

<sup>6</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir ...* p.407-408.

## ANNEXE VII

### Pratiques superstitieuses des paysans

«Outre l'ignorance universelle qui regnoit parmi eux, & qui estoit commune à tout le reste des peuples de Basse-Bretagne, il y trouva un grand nombre de desordres & de superstitions, qui luy tiraient souvent les larmes des yeux, & qui le pressoient incessamment d'une sainte impatience d'avancer les instructions qu'il leur donnoit.

On jugera aisement de l'estat pitoyable où estoient ces pauvres peuples, par quelques-unes de leurs erreurs grossieres & de leurs coùtumes pernicieuses, que je puis icy rapporter, les choisissant parmi une infinité d'autres qui ne les rendoient pas moins dignes de compassion que celles-cy.

Il se trouvoit des femmes en grand nombre, qui balaioient soigneusement la Chapelle la plus proche de leur village; & en ayant ramassé la poussiere, la jettoient en l'air, afin d'avoir le vent favorable pour le retour de leurs mari ou de leurs enfans qui estoient sur mer.

Il y en avoit d'autres qui prenoient les images des Saints dans les mesmes Chapelles, & qui les menaçoient de toutes sortes de mauvais traitemens, s'ils ne leur accordoient le retour prompt & heureux des personnes qui leur estoient cheres: & elles executoient en effet leurs menaces, fouëtant ces saintes images, ou les mettant dans l'eau, quand elles n'en obtenoient pas tout ce qu'elles pretendoient.

Quelques-uns jettoient dans le champ un trepied, ou un couteau crochu, pour empêcher que les loups n'endommageassent le bestail, quand il estoit égaré.

On en voyoit plusieurs qui avoient grand soin de vuidier toute l'eau qui se trouvoit dans une maison, quand quelqu'un y estoit décédé, de peur que l'ame du defunt ne s'y noyât; & qui mettoient des pierres auprès du feu, que chaque famille coutume d'allumer la veille de la feste de saint Jean Baptiste, afin que leurs peres & leurs ancestres vinssent s'y chauffer à l'aise.

On souffroit en quantité d'endroits que les jeunes gens des deux sexes dansassent durant une partie de la nuit dans les Chapelles, qui sont en ce país-là en grand nombre à la campagne; & l'on eust presque crû commettre quelque sorte d'impiété de les empescher de celebrer les festes des Saints, d'une maniere si profane & si dangereuse.

C'estoit dans ces mesme lieux une coutume receuë de se mettre à genoux devant la nouvelle lune, & de dire l'Oraison Dominicale en son honneur: c'en estoit une aussi de faire le premier jour de l'an, une espece de sacrifice aux fontaines publiques, chacun offrant un morceau de pain couvert de beurre à celle de son village. Ils faisoient



encore ailleurs au mesme jour à ces fontaines, les offrandes d'autant de pieces de pain qu'il y avoit de personnes dans leurs familles, jugeant de ceux qui devoient mourir cette année-là, par la maniere dont ils voyoient flotter sur l'eau, les morceaux qu'ils avoient jettez en leur nom.

Mais les offrandes que plusieurs faisoient au malin esprit, estoient bien plus abominables. Ces pauvres gens pensant aussi bien que les Manichéens, qu'il y eust deux differens principes des bonnes choses et des mauvaises, croyoient que comme Dieu avoit fait le froment & le seigle, le diable avoit produit le bled noir ou sarrasin; de maniere qu'apres avoir fait la recolte de ceste derniere sorte de grain, dont se nourrissent les plus pauvres de quelques Provinces du Royaume, ils en jettoient plusieurs poignées dans les fossez, qui bornoient les champs, d'où ils les avoient recueillis, pour en faire present à celui à qui ils s'imaginoient en avoir l'obligation.»<sup>7</sup>

---

<sup>7</sup>VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire...* p.188-190.

**ANNEXE VIII**  
**Tentative de meurtre à Ploussevet**

«Comme il exhortoit un grand peuple à se mettre sous la protection de saint Corentin, et qu'il rapportoit l'exemple d'un jeune homme du pays, à qui ce grand Saint avoit servi de père, un homme qui étoit à la fenêtre d'une chambre voisine, soit que ce récit le choquât, soit qu'il s'ennuyât au sermon, dit qu'il alloit l'abrèger, et prenant un pistolet il le tira à la tête du prédicateur: par bonheur il ne donna que dans le bonnet du Père, et ne fit que l'enlever de dessus sa tête; une balle effleura légèrement la peau d'un des auditeurs; deux autres balles percèrent les coiffes de deux femmes, et personne ne fut blessé. Le Prédicateur sans s'étonner alloit continuer son sermon, lorsqu'il aperçut que l'assassin rechargeoit son pistolet. Ainsi croyant qu'il devoit lui ôter le moyen de consommer son crime, il prédit à son auditoire qu'il achèveroit une autre fois son discours, et il alla se mettre à la porte de la maison d'où étoit venu le coup, pour en défendre l'entrée à ceux qui en demandoient le criminel. Il représenta aux plus animés que l'action qu'ils vouloient punir n'étoit pas volontaire, mais l'effet d'une manifeste obsession; qu'il n'étoit point naturel qu'un homme se portât de lui-même à tuer un missionnaire, dont il n'avoit reçu aucun déplaisir; que c'étoit au démon qu'il falloit s'en prendre, et que contre cet ennemi toute vengeance leur étoit permise. Il apaisoit ainsi cette multitude irritée; il empêcha aussi toute procédure et toute poursuite, et fit si bien qu'il sauva la vie à celui qui venoit d'attenter à la sienne.»<sup>8</sup>

---

<sup>8</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir...* p.137-138.

**ANNEXE IX**  
**Tentative de meurtre à l'Operchet**

«On eut encore bien de la consolation dans la paroisse de l'Operchet, où M. du Louet, évêque de Quimper, étoit né. Mais le Père y courut risque de sa vie, en conduisant la procession le jour de S. Jean-Baptiste à une chapelle dédiée à ce saint précurseur. Il y arriva lorsqu'une troupe de pèlerins se dispoioient à danse. Les hautbois jouoient déjà; mais les enfans qui marchoient à la tête de la procession et chantoient les cantiques, poussant leurs voix, l'emportèrent sur les instrumens, et empêchèrent qu'on ne dansât. Le Père alors se mit sur la première marche d'une grande Croix qui étoit devant la chapelle, lorsqu'un hautbois, en colère de ce qu'on lui faisoit perdre sa journée, fendit la presse pour tirer le Père de sa place, et pour jouer au même endroit où le Père vouloit prêcher. On arrêta ce furieux; et au même temps un gentilhomme qui préféroit la danse à la prédication, et d'ailleurs qui étoit fait à l'homicide, ayant tué deux hommes depuis peu, dit qu'il alloit enfilet le prédicateur et la Croix avec son épée; c'est son expression. Mais soit que son bras devînt immobile, ou que son épée s'embarrassât dans son fourreau, il ne put tirer qu'à demi; et le Père eut le temps de le désarmer. On se saisit aussi-tôt du gentilhomme, et on l'éloigna: après quoi, le Père remonta sur la même marche de la Croix, où il étoit auparavant, et il prêcha aussi tranquillement que si rien ne fut arrivé. Le Père rapporta cette action comme je viens de l'écrire, et il finit ainsi la description qu'il en fait. «Je ne désarmai pas tant ce gentilhomme par l'appréhension de la mort, que par la crainte que j'eus que Dieu ne fût offensé. Car l'offense de Dieu à part, j'aurois eu beaucoup de joie d'avoir ce rapport avec S. Jean-Baptiste, que la danse auroit été l'occasion de ma mort, comme elle l'avoit été de la sienne.»<sup>9</sup>

---

<sup>9</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir...* p.225-226.

ANNEXE X  
L'ordination de François le Sù

«Il n'y avoit pas deux mois que les missionnaires avoient quitté l'île de Sizun, lorsque l'ancien capitaine de cette île, qui étoit allé à l'abbaye de Landevenec se disposer au Sacerdoce, croyant qu'il en savoit assez pour recevoir les Ordres, et le croyant sur la parole des religieux à qui le P. Maunoir l'avoit recommandé, vint prier ce Père de le présenter aux grands-vicaires de Quimper qui gouvernoient le diocèse, M. du Louet n'étant pas encore sacré; et d'obtenir de ces messieurs qu'ils lui donnassent un démissoire. Je ne sais si le Père reçut alors quelque lumière d'en-haut, mais il ne parut pas surpris de voir l'ordinand, ni de la prière qu'il lui faisoit. Au contraire, comme ce bon matelot étoit venu en habit de pêcheur, avec son bonnet bleu, revêtu de son jupon de toile, ayant un sac roulé autour du bras, le Père le fit mettre en habit décent, et lui dit qu'il pouvoit aller se présenter lui-même, que Dieu l'assisteroit. Il alla donc, et ayant exposé aux grands-vicaires ce qu'il avoit fait jusqu'alors et ce qu'il prétendoit faire à l'avenir, ils eurent envie de rire, voyant qu'un homme qui avoit été pêcheur toute sa vie aspirait à la prêtrise pour se faire recteur.

Ils lui demandèrent où il avoit fait ses études; il leur répondit naïvement: *J'ai passé quatre ans à Léon, où j'ai appris la langue française, et j'ai fait toutes mes études dans un petit livre qu'on appelle le Codret, et dans un autre qu'on nomme les Sentences de Caton.* Sur quoi le pêcheur fut renvoyé à sa barque et à ses filets comme incapable au Sacerdoce.

En sortant il trouva heureusement le Père Pinsart, dominicain, théologal de la cathédrale, homme de mérite et de vertu, qui l'arrêta, et qui, ayant su de lui tout le détail de sa vocation, le fit rentrer. Il représenta à ces messieurs, puisqu'il s'agissoit de donner un prêtre à l'île de Sizun, où nul ecclésiastique ne vouloit aller, qu'on pouvoit passer par-dessus les règles ordinaires, et qu'il ne falloit pas renvoyer aisément un homme qui sembloit être envoyé de Dieu. On commença donc à l'interroger; on lui présenta le missel, et à l'ouverture du livre étant tombé sur l'évangile où saint Pierre confesse la divinité de Jésus-Christ, et où Jésus-Christ promet à S. Pierre de lui donner le soin de son Église, il le lut exactement d'un ton ferme, marquant les points et les virgules; ce qui plut beaucoup aux examinateurs. Ensuite ils lui firent la même question que saint Philippe avoit faite à l'eunuque de la reine Candace: *Croyez-vous entendre ce que vous lisez?* et il traduisit en français tout ce qu'il venoit de lire, mais si aisément et si nettement, que ces messieurs tout étonnés convinrent qu'il y avoit alors bien des recteurs dans le diocèse qui n'en auroient pas pu faire autant. Ils lui proposèrent aussi

quelques cas de conscience, dont il se tira encore fort bien, et ils lui donnèrent avec justice le démissoire qu'ils lui avoient d'abord refusé par prévention.»<sup>10</sup>

---

<sup>10</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir...* p.133-135.

## ANNEXE XI

### La guérison miraculeuse d'un petit bossu

Le miracle le plus authentique de tous et, qui se fit peu de jours après la mort du Père, fut la guérison d'un enfant de six ans, nommé Jean Boisadam fils de Pierre Boisadam tailleur, de la ville de Carhais de l'évêché de Quimper, et de Marguerite Jégou de la même ville. Outre que cet enfant avait deux bosses, l'une sur le dos et l'autre sur la poitrine, qui lui ôtoient la liberté de la respiration, il étoit aussi paralytique de tout le corps, ne pouvant s'aider ni des bras ni des jambes et demeurant toujours au lit depuis trois ans.

Il y avoit peu qu'on l'avoit porté à Pronevezel, où le Père Maunoir faisoit sa pénultième mission. Mais assez d'autres miracles avoient manifesté la sainteté du Père durant sa vie: Dieu réservoir celui-ci pour la faire éclater aussitôt après sa mort. En effet à peine fut-il enterré, que le malade, plein de confiance, pria qu'on allât à Plévin demander sa guérison au saint homme. Le Père du malade y alla; et le jour suivant, comme il étoit sorti de la maison avec sa femme, le Père Maunoir y entra les portes étant fermées et s'apparut à l'enfant, en présence de deux de ses petits frères dont le plus âgé n'avait que quatre ans. Il demanda au malade s'il voulait être guéri: celui-ci lui ayant répondu qu'oui, le Père l'exhorta à la piété, lui prédit, qu'il ne vivrait pas longtemps, et lui dit qu'il fallait qu'on le menât à Plévin: ensuite il fit le signe de croix sur les deux bosses, et il disparut. Au même instant les deux bosses disparurent aussi, et l'enfant s'en trouva parfaitement guéri, ayant la respiration libre et ne souhaitant plus que la guérison de sa paralysie: mais il ne devait obtenir cette autre grâce, qu'au tombeau du Père, afin que le second miracle fit connaître l'auteur du premier (sic).

Sur cela la mère rentra, et voyant que son enfant qui n'avoit que quatre ans étoit tout effrayé, elle lui demanda ce qu'il avoit. Il lui dit qu'il avoit eût peur d'un vieux prêtre qui étoit venu voir son frère malade; le malade lui raconta ce qui venoit d'arriver. Elle aussitôt passant la main sur la poitrine et sur le dos de son fils, n'y sentit plus de bosse. Elle leva la couverture et les draps comme pour voir ce qu'elles étoient devenues, et n'en appercevant aucun vestige elle alla toute transportée de joie annoncer le miracle à ses voisines qui le publièrent bientôt dans toute la ville. Chacun voulut s'éclaircir de la vérité. Monsieur de Kerlouet, Gouverneur de la ville, se transporta comme les autres dans la maison de Boisadam, et touché d'une guérison si surprenante il donna son carrosse pour mener l'enfant à Plévin où le Père acheva de le guérir. Dès qu'on l'eut étendu sur le tombeau du saint homme, une vertu secrète ranima tout son corps et lui rendit son mouvement. Il se leva aussitôt, il marcha sans appui autour de ce tombeau miraculeux où il avoit comme reçu la vie et il remplit d'étonnement tous ceux

qui étoient témoins de cette merveille et qui ne pouvoient assez louer Dieu de ce qu'il avoit donné au saint missionnaire le pouvoir de redresser les bossus et de faire marcher les paralytiques.

Il semble même que cette guérison ne se fit que pour glorifier le Père: car l'enfant jouit fort peu de la santé qu'il avoit reçue. Il tomba bientôt après en d'autres infirmités, et selon la prédiction que le Père lui avoit faite qu'il ne vivroit pas longtemps, il mourut l'année suivante.<sup>11</sup>

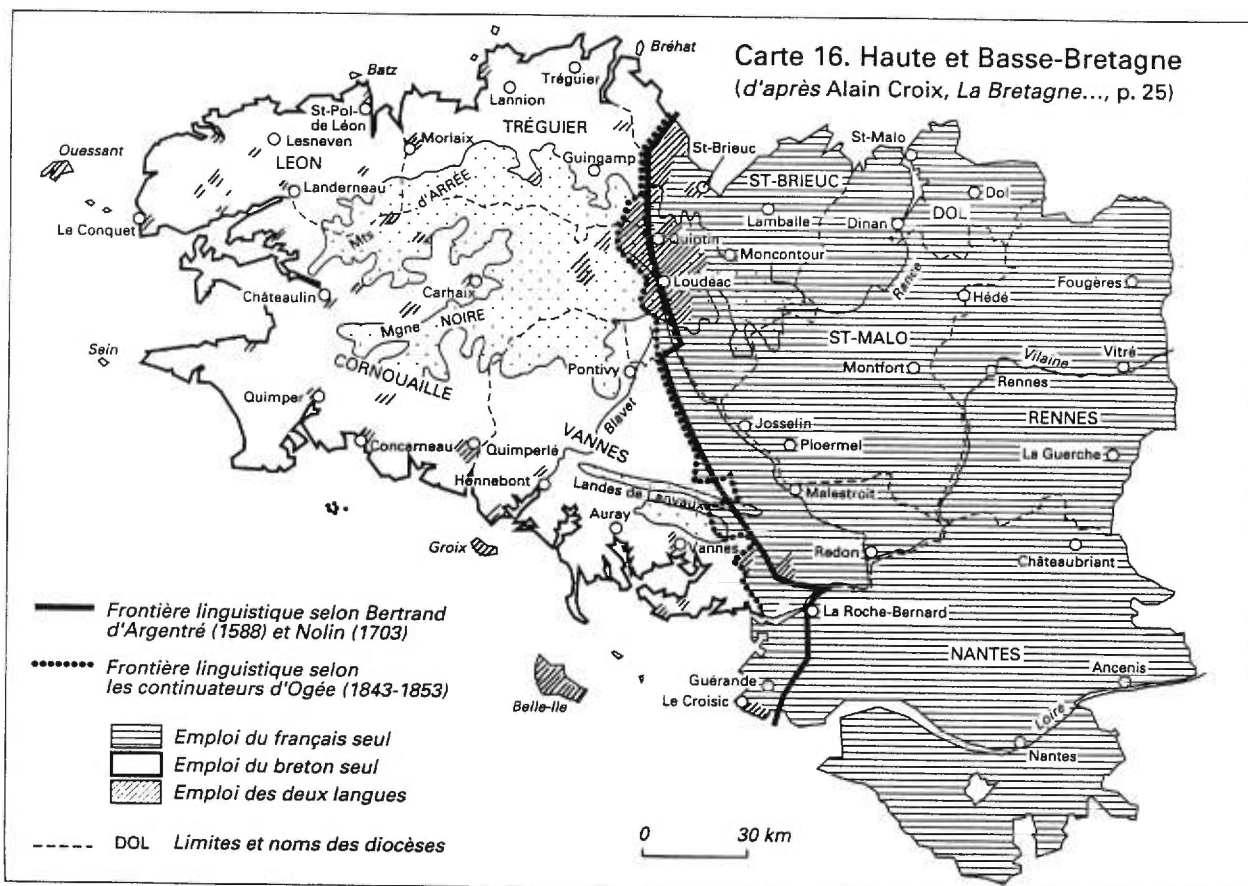
---

<sup>11</sup>BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir...* p.395-398.

## CARTE I

## Haute et Basse-Bretagne

In CROIX, Alain. *L'âge d'or de la Bretagne, 1532-1675 ...* p.408.



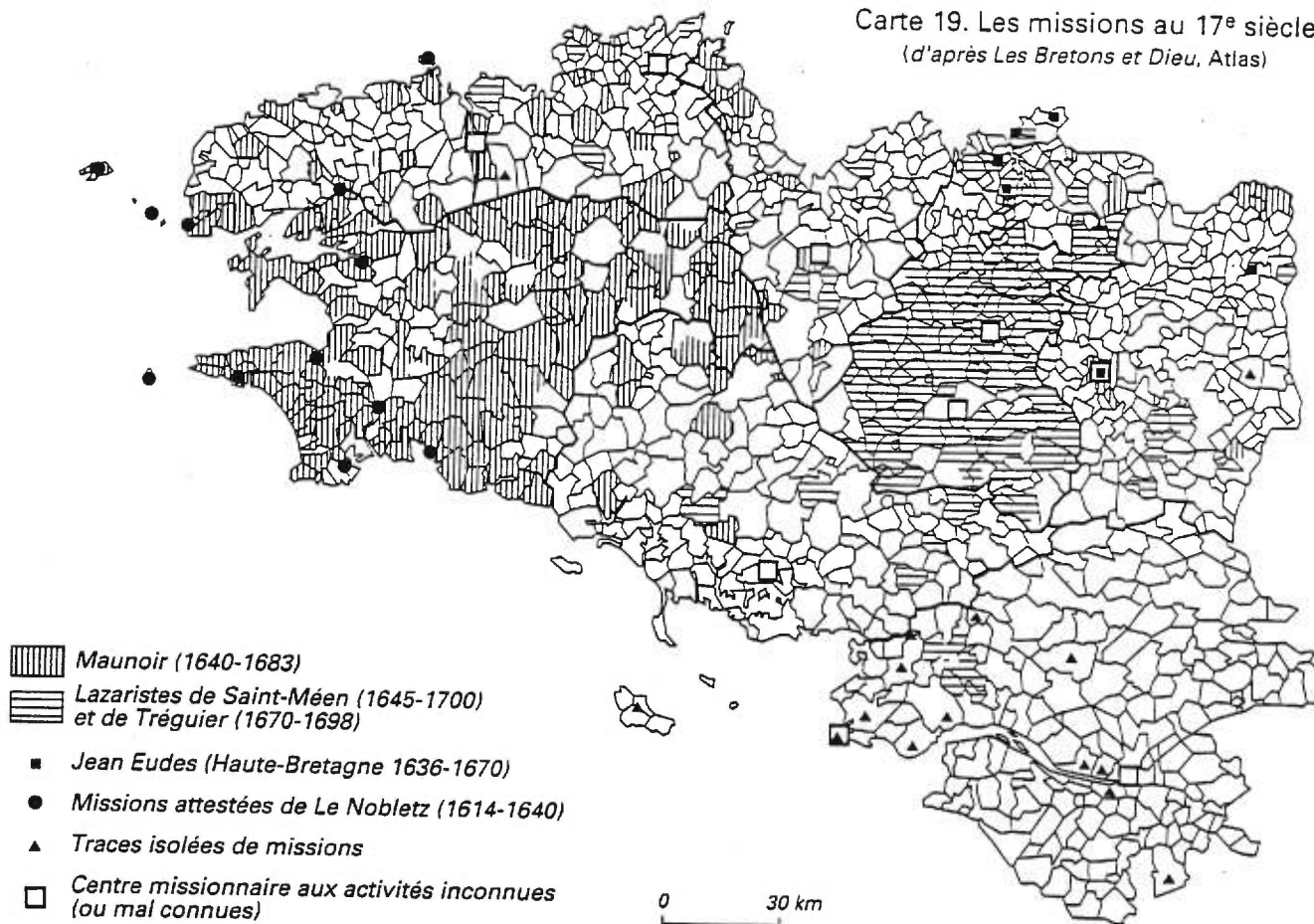


## CARTE II

**Les missions au XVII<sup>e</sup> siècle**

In CROIX, Alain. *L'âge d'or de la Bretagne, 1532-1675 ...* p.504.

Carte 19. Les missions au 17<sup>e</sup> siècle  
(d'après *Les Bretons et Dieu, Atlas*)



## BIBLIOGRAPHIE

### SOURCES

BOSCHET (R.P.). *Le parfait missionnaire ou la vie du R.P. Julien Maunoir, de la compagnie de Jésus, missionnaire en Bretagne*, Lyon, Périsse Frères, 1834, seconde édition revue et corrigée, 489p.

VERJUS (P.). *La vie de Monsieur Le Nobletz, prêtre et missionnaire*. Paris, François Muguet, Impr & Libr., 1666, 572p.

### LISTE D'ÉTUDES

#### GÉNÉRAL

ARIÈS, Philippe. *Images de l'homme devant la mort*. Paris, Seuil, 1983, 276p.

AUDISIO, Gabriel. *Des paysans, XVe-XIXe-siècle*. Paris, Armand Colin, 1993, 367p.

DELUMEAU, Jean. *La peur en Occident, XIVe-XVIIIe siècles: une cité assiégée*. Paris, Fayard, 1978, 485p.

DELUMEAU, Jean. *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIIIe-XVIIIe siècles*. Paris, Fayard, 1983, 741p.

DELUMEAU, Jean. *Rassurer et protéger: le sentiment de sécurité dans l'Occident d'autrefois*. Paris, Fayard, 1989, 667p.

DELUMEAU, Jean. *Injures et blasphèmes*. Paris, Éditions Imago, 1989, 159p.

DELUMEAU, Jean. *L'aveu et le pardon: les difficultés de la confession, XIIIe-XVIIIe siècle*, Paris, Fayard, 1990, 194p.

DOMPNIER, Bernard. «Le XVIIe siècle français: quand tout pouvoir se nommait charité». *Lumière et Vie*. n° 142, (s.d.), p.5-22.

DUBY, Georges. *Histoire de la France rurale*. Paris, Seuil. Tome 2: NEVEUX, Hugues, et al. «L'âge classique des paysans», 1975, 624p.

DUBY, Georges et MANDROU, Robert. *Histoire de la civilisation française*. Paris, Armand Colin. Tome 2: «La France moderne», 1976, 400p.

DUBY, Georges. *Histoire de la France*. Paris, Larousse. Tome 3: «L'État et les pouvoirs», 1989, 656p.

- GARNOT, Benoît. *La population française aux XVIe, XVIIe et XVIIIe siècles*. Paris, Éditions Ophrys, 1988, 125p.
- GOUBERT, Pierre. *L'Ancien Régime*. Paris, Armand Colin. Tome 1: «La société», 1969, 271 p. Tome 2: «Les pouvoirs», 1973, 262 p.
- GOUBERT, Pierre. *La vie quotidienne des paysans français au XVIIe siècle*. Paris, Hachette, 1982, 319p.
- GOUBERT, Pierre et ROCHE, Daniel. *Les Français et l'Ancien régime*. Paris, Armand Colin, 1984. Tome 1: «La société et l'État», 383p. Tome 2: «Culture et société», 392p.
- MANDROU, Robert. *La France aux XVIIe et XVIIIe siècles*. Paris, P.U.F., 1967 (rééd. 1974), «Nouvelle Clio», 357p.
- MANDROU, Robert. *Introduction à la France moderne, 1500-1640: essai de psychologie historique*. Paris, Albin Michel, 1989, c1974, 408p.
- MUCHEMBLED, Robert. *Culture populaire et culture des élites dans la France moderne (XVe-XVIIIe siècle)*. Paris, Flammarion, 1978, 398p.
- MUCHEMBLED, Robert. *L'invention de l'homme moderne : sensibilités, moeurs et comportements collectifs sous l'Ancien régime*. Paris, Fayard, 1988, 513p.
- MUCHEMBLED, Robert. *Société, cultures et mentalités dans la France moderne, XVIe-XVIIIe siècle*. Paris, Armand Colin, 1994, 187p.

#### CATHOLICISME ET RÉFORME TRIDENTINE

- BROUTIN, Paul s.j. *La réforme pastorale en France au XVIIe siècle*. Tournai, Desclées, 1956, 372p. (tome 1) et 567p. (tome 2).
- DELUMEAU, Jean. *Le catholicisme entre Luther et Voltaire*. Paris, P.U.F., «Nouvelle Clio», 1971, 358p.
- DELUMEAU, Jean. *Histoire vécue du peuple chrétien*. Toulouse, Privat, 1979. Tome 1: «De la clandestinité à la chrétienté», 461p.
- DELUMEAU, Jean. *Un chemin d'histoire: chrétienté et christianisation*. Paris, Fayard, 1981, 286p.
- DEMERSON, Geneviève et DOMPNIER, Bernard. *Les signes de Dieu aux XVIe et XVIIe siècles*. Actes du colloque organisé par le Centre de recherches sur la Réforme et la Contre-Réforme. Association des publications de la Faculté des lettres et sciences humaines de Clermont-Ferrand. 1993, 312p.
- DEREGNAUCOURT, Gilles et POTON, Didier. *La vie religieuse en France aux XVIe, XVIIe, XVIIIe siècles*. Paris, Éditions Ophrys, 1994, 309p.
- DOMPNIER, Bernard. *Le venin de l'hérésie. Image du protestantisme et combat catholique au XVIIe siècle*. Paris, Le Centurion, 1985, 277p.

- GARNOT, Benoît. *Religion et superstition sous l'Ancien Régime*. Orléans, CRDP, 1984, 85p.
- LE BRAS, Gabriel. *L'Église et le village*. Paris, Flammarion, 1976, 289p.
- LEBRUN, François. *Histoire des catholiques en France: du XVe siècle à nos jours*. Toulouse, Privat, 1980, 530p.
- LE GOFF, Jacques et RÉMOND, René. *Histoire de la France religieuse*. Paris, Seuil. Tome 2: «Du christianisme flamboyant à l'aube des Lumières (XIVe-XVIIIe siècles)» (sous la dir. de F. Lebrun), 1988, 573p.
- MANDROU, Robert. *Des humanistes aux hommes de science, XVIe et XVIIe siècles*. Paris, Seuil, 1973, 244p.
- MAYEUR, J.M., PIETRI, Ch., VAUCHEZ, A., VENARD, M. *Histoire du christianisme*. Paris, Desclées. Tome 8: «Le temps des confessions, 1530-1620», 1992, 1236p.
- TAVENEAU, René. *Le catholicisme dans la France classique, 1610-1715*. Paris, S.E.D.E.S, 1980, tome 1, 297p.
- VENARD, Marc. *Réforme protestante, Réforme catholique dans la province d'Avignon –XVIe siècle–*. Paris, Cerf, 1993, 1280p.

### HISTOIRE DES MISSIONS

- BERTHELOT DU CHESNAY, Charles. *Les missions de saint Jean Eudes. Contribution à l'histoire des missions au XVIIe siècle*. Paris, Procure des Eudistes, 1967, 403p.
- CHÂTELLIER, Louis. *La religion des pauvres: Les missions rurales en Europe et la formation du catholicisme moderne, XVIe-XIXe siècle*. Paris, Aubier, 1987, 351p.
- DESLANDRES, Dominique. *Le modèle français d'intégration socio-religieuse, 1600-1650: missions intérieures et premières missions canadiennes*. Ph.D., Université de Montréal, 1990, 508p.
- DOMPNIER, Bernard. *Missions de l'intérieur et Réforme catholique. L'activité missionnaire en Dauphiné au XVIIe siècle*. Thèse de doctorat de 3e cycle. Université de Paris, juin 1981.
- DOMPNIER, Bernard. «Pastorale de la peur et pastorale de la séduction. La méthode de conversion des missionnaires capucins». *La conversion au XVIIe siècle*. Actes du colloque de Marseille. Marseille, C.M.R.17, janvier 1982, p.257-281.
- DOMPNIER, Bernard. «Mission et confession au XVIIe siècle». *Pratiques de la confession*. Paris, Cerf, (s.d.), p.201-222.

- DOMPNIER, Bernard. «*Pauperum more*. Détachement des biens et apostolat au temps de la réforme catholique». *Entre idéal et réalité*. Actes du colloque international d'Histoire. *Finances et religion*. n°V, I.E.M.C., (s.d.), p.69-84.
- LYNN MARTIN, A. «Jesuits Encounter with Rural France in the Sixteenth Century». *Australian Journal of French Studies* . 1981, vol.18 (3), pp.202-211.
- LE BRAS, Gabriel. *Étude de sociologie religieuse*. Paris, P.U.F., 1955-56, 2 vol., 819p.
- PEROUAS, Louis. *Grignon de Montfort: les pauvres et les missions*. Paris, Cerf, 1966, 184p.

#### BRETAGNE ET MISSIONS ET BRETAGNE

- AUPEST-CONDUCHE, Dominique et al. *Histoire religieuse de la Bretagne*. (dir. Guy Devailly), Chambray-lès-Tours, C.L.D., 1980, 400p.
- CROIX, Alain. *La Bretagne aux 16e et 17e siècles: la vie, la mort, la foi*. Paris, Maloine, 1981, tome 2, 1571p.
- CROIX, Alain. «Les Bretons et Dieu. Religion et culture en Bretagne au XVIIe siècle». *Historiens et géographes*. 1988, vol.78(318), pp.13-14.
- CROIX, Alain. *L'Âge d'or de la Bretagne, 1532-1675*. Rennes, Éditions Ouest-France, 1993, 569p.
- CROIX, Alain. *Cultures et religion en Bretagne aux 16e et 17e siècles*. Rennes, Apogée, 1995, 332p.
- DELUMEAU, Jean. *Histoire de la Bretagne*. Toulouse, Privat, 1969, 540p.
- LEBRUN, François. «La place du pèlerinage thérapeutique dans la piété des Bretons aux XVIIe-XVIIIe siècles». *Historiens et géographes*. 1988, vol.78 (318), pp.15-19.
- LE GALLO, Yves. *Clergé, religion et société en Basse-Bretagne. De la fin de l'Ancien Régime à 1840*. Paris, Éditions Ouvrières, 1991, (2 volumes), 1140p.
- MERDRIGNAC, Bernard. *Les Vies des saints bretons durant le haut Moyen Age: la culture, les croyances en Bretagne (VIIe-XIIIe siècle)*. Rennes, Éditions Ouest-France, 1993, 148p.
- POCQUET, Barthélemy. *Histoire de la Bretagne: la Bretagne Province* . Rennes, s.a., Tome 5: «1515-1715», 1985, 642p.

MISSIONNAIRES BRETONS

- BEYLARD, H. «Rigoleuc (Jean)». *Catholicisme: hier, aujourd'hui, demain*. Paris, Letouzey et Ané, 1994, vol. 12, p.1230-1231.
- BOTTEREAU, George. «Julien Maunoir». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, 1974, vol.8, pp.1592-1594.
- BREMOND, Henri. *Histoire littéraire du sentiment religieux en France*. Paris, Bloud et Gay, 1923. Tome V: «La conquête mystique: l'école du Père lallemand et la tradition mystique dans la Compagnie de Jésus», 411p.
- KERBIRIOU, Louis. «Missionnaires et mystiques en Basse-Bretagne au XVIIe siècle». *Études*. Paris, tome 189, oct.-déc.1926. Partie I: «Maunoir et l'organisation des Missions. Les mystiques: Catherine Daniélou et Marie-Amice Picard», p.414-437. Partie II: «La lutte contre les diableries», p.581-597.
- OLLIVIER, Grégoire. «Le Nobletz (Michel)». *Dictionnaire de spiritualité ascétique et mystique*. Paris, Beauchesne, vol.9, 1976, pp.594-596.
- ROUQUETTE, Robert. «Les deux étendards en Basse-Bretagne. Le bienheureux Julien Maunoir (1606-1683)». *Études*. Paris, tome 270, juillet-sept. 1951, p.40-59.